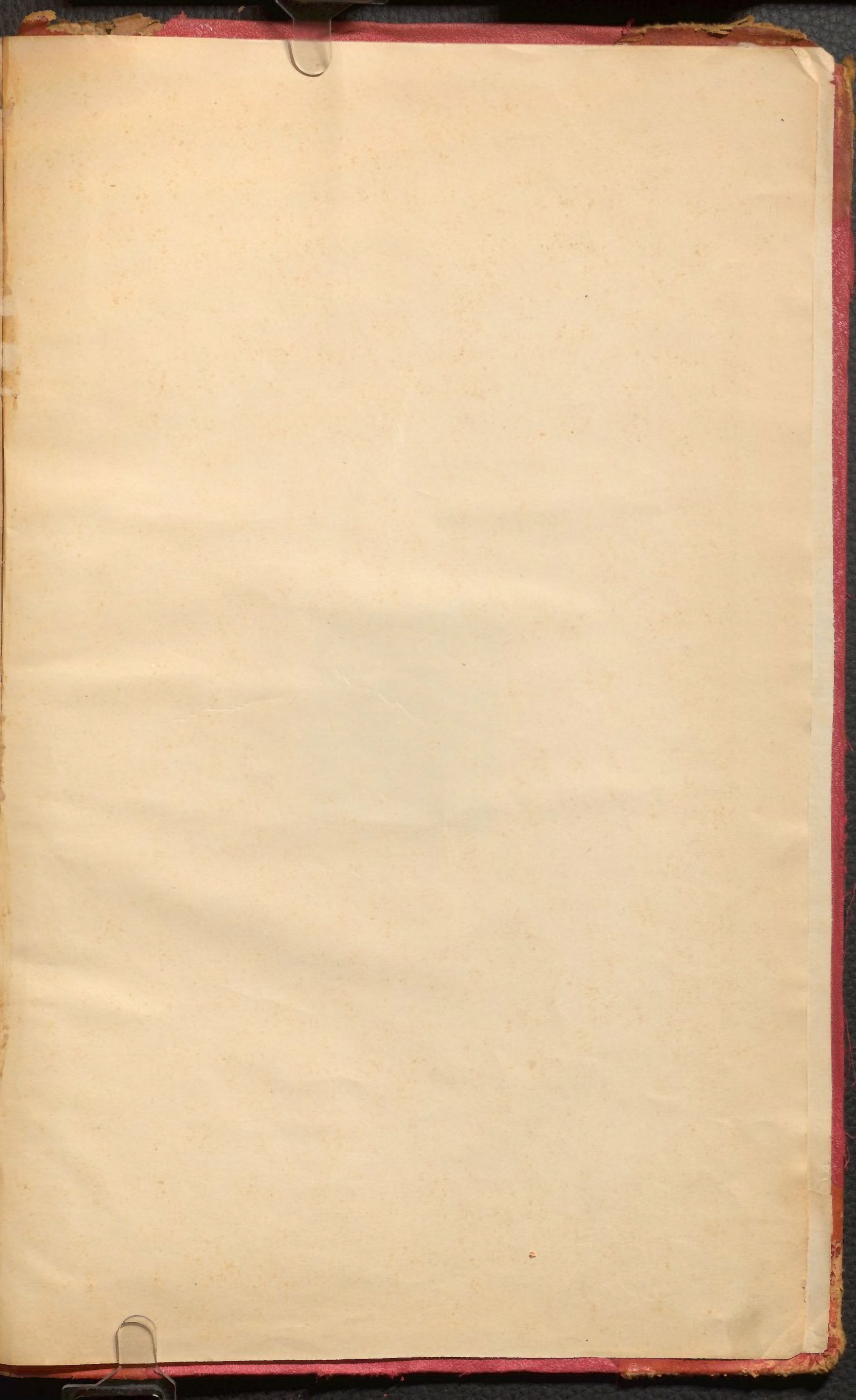


ISLML
FOLIO
BP130.4
F39
1869

C2A .F286s
INSTITUTE
OF
ISLAMIC
STUDIES
22022 ★
McGILL
UNIVERSITY

3474539



تفہیم صافی

فیض

بعضه

الامة تارة واليه تارة

يسرى

هذا والله ما هذا بشي ولا تكاره هو الكفر والافسار هذا كله من جمل ان يكون من اهل البشارة في قوله سبحانه فينبش عباد الذين يستمعون القول فينبشون
احسنه اولئك الذين هدى الله لهداهيهم اولئك هم اولاد الباطل الى لا وجود من فضل الله وكره ان يكون هذا الكتاب ذلك التفسير مع انما بالغت في احسنه
من حسن ذلك انما هذا البصير ان يفسر في وضوحه وادنى وسد وانما في فهمه في قرانه ثم اطلق ليدبانه وما ذاك بالاطلاق لا يبدك ولا يوصل اليه
الا بمعونتك وقد ذكرك ولا ينال الا بمشيتك وادرك ولا ينال الا بنوفيك في شديديك هب منك ناييدا ونسيدا ونوفيقا ونحيفقا
حتى استفيد ذلك من خرائتك على يد خرائتك الا متاعا على حبك العلم بكتابك فانك ان كان في السوال وسواهم هبت ان تترك في نفسه وهن ان كان
فيما بينك وبينك من موافق الهلكة خرب وذلك هو القول العظيم وهو لم يوفقك باليهم وما ذكرك عليك عز ويزو باليهم في التفسير
بالصفا الصفاة من كد واداء الغاية والممل والمجر المشافي في فهمها ولا التي عترة مفلة من ثمان ثم شرع انشاء الله تعالى في تفسيره بالكتاب
والاولى في نبذة جاء في الوصية بالتمسك بالقران وفي فضله **والثانية** نبذة جاء في ان علم القران كله انما هو من عند اهل البيت عليه السلام
والثالثة نبذة جاء في ان جمل القران انما هو من عندهم وفي اوليائهم واعداهم وبناستهم **والرابعة** نبذة جاء في انما هو من عند اهل البيت عليه السلام
من التفسير التاويل والظهور البين والحد والمطلع والمحكم والمشابه والتامخ والمستوخ وغير ذلك من مخفي القول في معنى المشابة تاويله **والخامسة**
في نبذة جاء في ان القران ينطق كل شيء ويخفي معنى **والسادسة** نبذة جاء في فاشام الايات واشتمالها على الطوبى والتاويلات وانواع اللغات
واختلاف الفرائد والمعتبر منها **والسابعة** نبذة جاء في زمان نزول القران ويخفي ذلك **والثامنة** نبذة جاء في تمثل القران
لاهل يوم القيمة وشفاههم وتواب حفظه وتلاوته **والخامسة عشر** نبذة جاء في كيفية التلاوة وادائها **والثانية عشر** في بيان
ما اصطالحنا عليه في تفسير الايات ليكون الناظر في علمه على بصيرة ومن لا غانة واعطا الفهم والبصيرة **المقدمة الاولى** في نبذة جاء في الوصية بال
التمسك بالقران وفي فضله روى محمد بن يعقوب الكلبيني طاب ثراه في الكافي باسناده ومحمد بن يحيى العطار في تفسيره باسناده عن الصادق ع ابي عن ابي
قال قال رسول الله ايتها الناس انكم في دار هذنة وانتم على ظهر سرة والسيرة كسرير وقد رايتم الليل والنهار والشمس والقمر يبدلان في كل
بعيد وبابان بكل موعود فاعدوا الحما بعد الحما فان مقام المقدار من الاسوة فقال يا رسول الله وما دار الهذنة فقال دار بلاغ وانقطاع
فاذا التفت عليكم الفتن كقطع الليل المظلم فعليكم بالقران فان شراخ مشفع وما حل مضد ومن جعل خلفه شاة النار وهو الليل يدل على خير
وهو كتاب فيه تضييل وبيان ومجيب وهو الفصل ليس بالزل ولا ظهر وبطن فظاهر حكمه وباطنه علم ظاهره ايقظ وباطنه عبقير فله تخوم على تخوم تخوم لا
تخوم تخوم ولا ينل غير الله فيه مضاجع الحكمة ودليل على المعرفة لمن عرف تصفه واداءه الكافي في بيان حال البصر واليبس القفلة نظر في
من عطف بخاص من شرب فان التفكير حوة قلب البصير كراشي المسير في الظلمات بالنور ضاهيك بحس النجاص فلة التبرير اقول ما حل اي مجل بضاخه
اذ لم يبع ما فيه اعني الى الله وقبل من خاضه مجادل والايق الحسن المعجب الخوم بالمشاة الوفية والمعجم تجميع تحم بالفتح وهو منهي التبرير في القفلة
اي صفة التعريف وكيفية الاستنباط والعلم لهذا والنسب الوفيع فيقال انما خلاص منه وكذا العجا باسناده عن الحارث الاقور قال دخلت على
امير المؤمنين فقلت يا امير المؤمنين انا اذا كنتا عندك سمعنا الذي نريد فبينا واذا خرجنا من عندك سمعنا شيئا مختلفا معقول ولا ندرك
ما هي قال وقد مخلوها قال فقلت نعم قال سمعت رسول الله يقول تاتي جبريل فقال يا محمد استكون في امك فنته فقلت فما الخرج منها فقال كتاب الله
بيننا ما فيكم من خيرنا بعدكم وحكم ما بينكم وهو الفصل ليس بالزل من لينة من تبا فعمل بغيره من التمل كفي غير اصله الله وهو جمل الله
المنين هو الذكر الحكيم وهو الصراط المستقيم لا يرفع له هوية ولا تلبس له لسنه ولا يخلف على الرد ولا يفض عجايبه ولا يشيع منه علما هو لك لم تلبس
ايح ان سمعنا ان قالوا انا سمعنا فانا عجايبا هبت الى الرشاق قال به صدق ومن عمل به اجر ومن اعنصم به فخذ هذا الصراط مستقيما هو الكتاب العجيب الذي
لا يابى الباطل من بين يديه ولا من خلفه فترى من حكمه محمد وباسناده ما عاين عبد الله قال قال رسول الله هذا القران هو من الصلوات والنبيا من العز
استفاد من العشرة ونور من الظلمة وضياء من الاجداث وعصم من الهلكة ورشد من الغواية ونبيا من الفتن وبلاغ من الدنيا الى الآخرة وفيه كمال دينكم
وما عدل احد من القران الا الى النار وروى العجايبا باسناده ما عاين عبد الله قال عليكم بالقران فانا وجدتم فيه نجاتنا من كان قبلكم فاعلموا به وما وجدتموه مما اهلك اباكم من كان
قبلكم فاجتنبوه وفيه نصيب الامانة محمد التوبة قال قال رسول الله هذا القران هو النور المبين والحبل المبين العروة الوثقى والدرية العليا والشفقة
الاشعة والفضيلة الكبرى السعادة العظمى من انصا به نور الله ومن عطف به اموره عصم الله ومن يمشك به انفة الله ومن يقرأ واحكامه رضى الله
ومن استشف به شفاه الله ومن اقرع على ما سواها الله ومن طلب الحكمة غير اصله الله ومن جعله شعاره وذراه اسعده الله ومن جعله اماما لم يقبلك
به ومعه قوله ان يهدي الله اليه اذاه الله الى جنة النعيم والعيش السليم في الكافي باسناده عن جعفر قال قال رسول الله يا معاشر اراء القران انتم الله فينا
حكمكم من كتابه فاني مسئول وانكم مسئولون فمن يذيع الرسالة واما انتم فمنا نلون فما حملتم من كتاب الله وسبقوا باسناده عنه قال قال رسول الله انا

الى باد غام

والا ثم فرغ

كفت المراد عن
 اللفظ المتشكك والميل
 رد أحد المحتملين إلى ما يطابق
 الظاهر، كغيره من قول
 أبو اليسر الميرزا لغيره أن قول
 والميل واحد وقيل كغيره كفت
 لغتاً، وأما قول
 وبإسناده، فإنه ليس بمصنف
 ولا قول الميرزا، وإنما
 ما هو من قولهم كفت
 عطفاً على ما في نسخة
 مكانه، لا أراد بقوله
 عن نسخة، بل أراد
 كذا وقيل قولهم عن نسخة
 المأثور على نسخة
 قال بعض علماء اللغة
 الأخر في السبعون
 الأصل في قولهم
 الأصل الذي من
 ليس له الظاهر الذي من
 الأصل الذي من
 الأصل الذي من
 الأصل الذي من

كفت المراد عن
 اللفظ المتشكك والميل
 رد أحد المحتملين إلى ما يطابق
 الظاهر، كغيره من قول
 أبو اليسر الميرزا لغيره أن قول
 والميل واحد وقيل كغيره كفت
 لغتاً، وأما قول
 وبإسناده، فإنه ليس بمصنف
 ولا قول الميرزا، وإنما
 ما هو من قولهم كفت
 عطفاً على ما في نسخة
 مكانه، لا أراد بقوله
 عن نسخة، بل أراد
 كذا وقيل قولهم عن نسخة
 المأثور على نسخة
 قال بعض علماء اللغة
 الأخر في السبعون
 الأصل في قولهم
 الأصل الذي من
 ليس له الظاهر الذي من
 الأصل الذي من
 الأصل الذي من
 الأصل الذي من

المستخرج بالذكور وهو يعلم ان المراه ٢٢

وَأَجَلٌ مُّسَمًّى وَأُولَئِكَ سَيَرْجِعُونَ إِلَىٰ رَبِّكَ وَأَجَلٌ مُّسَمًّى لِّكَ أَفَلَا تَعْقِلُونَ

ويسمى إلى راد حبيبتك مكيابيل حيث شئتوا والحر إلى آخر الصفة ونحوه من بطن الحق حيث شئتوا صبا من باطنها وظاهرها خطا الأنياب وذلهم
ثم روي عن غيره من خلفه ضل واضل وكفى عنينا ثم في قوله يوم يعرض الظالم على يده يقول يا ليتني اتخذت مع الرسول سبيلا يا ليتني كنت من المشركين
خبيلا لقد اضللتني عن الذكر بعد جانيه فمن هذا الظالم الذي لم يذكر من يده ما ذكر من انما الأنياب ثم قال واحد قد بين فضل نبينا على سائر الأنبياء ثم خاطبنا
ما أشق عليه الكتاب من الأرزاء عليه انخفضا من فعله وعجزنا عن فهمه ونابيه ما لم يخاطب به أحد من الأنبياء مثل قوله ولوشاء الله لجهنم على الكائنات
تكون من الجاهلين وقوله ولولا ان ثبتناك لقد كذبت تركن اليهم شيئا قليلا اذا لا ذنبا الضعف الجوهرة وضعف الإيمان ثم لا يجد لك علينا نصيرا وقوله
تخفى في نفسك ما الله مبديه وتخفى الناس الله تعالى ان تخفيه وقوله ما ادرى ما يفعلني ولا يكتم وهو يقول ما اوطنا في الكتاب من شيء وكل شيء احصيناه
في امام مبين فاذا كانت الأنياب مخطئة في الأمام وهو صواب في القلوب في ان يكون بعيدا من الصفة التي قال فيها وما ادرى ما يفعلني ولا يكتم قال في قوله
سؤاله واحد يقول فارجعنا لا تقسطوا في البشام في تكلموا طاب لكم من الشا وليس يشبه لفظ في البشام في تكلموا طاب لكم من الشا ولا كل الشا انما مما مضى ذلك
فقال امير المؤمنين واما هؤلاء الأنياب وما بين الله فجاء به وقوع الكتاب من عندها من اجرم اعظمها العجز عن الأنياب من شمل الكتاب بظلمهم فان ذلك
من ادل الدلائل على حكمة الله الباهرة وقدرته الفائقة وغير الظاهر لا تعلم ان ابراهيم ابنا تكة تكة صدامهم وان منهم من ينجد بعضهم لما كالد الذي
كان من النصارى ابن مريم فذكر هذا كله على خلفهم من الكمال الذي تفرع به عن قول الله تعالى في قوله في صفه عليه قال في قوله انما كانا باكلوان الطعام
ويكان له فضل فهو بعد هذا الصغار الذين مريم ولم يكن عن انما الأنياب اجزاء غير بل غير هذا الا انما شئنا ان الكتاب عن انما ذوى الحر
العظمة من المنايع في القرآن التي ليست من فعله وشكوا وانما من فعل العجز والمبدل للذين جعلوا القرآن عضين اعراضوا الدنيا من الدين
وقال ابن القيم فصل المغيرة بقوله الذين يكذبون الكتاب بلبائهم ثم يقولون هذا من عند الله ليس بامرنا فليلا ويقولون وان منهم لفرقا بلون بينهم
بالكتاب يقولون ان يثبتون ما لا يجوز من القول بعد وقد الرسول ما يقربون وروا باطلهم حسبا فكلنا الهوى والنصا بعد فقد موسى عليه السلام
النورانية والابجيل وغيره في كل من مواضعه يقولون ان يطفئوا نور الله باحواهم وياي الله الا انهم نوره بعينهم انما يقول في الكتاب انما يظلم
الله بل يلو على الخافعة فاعلم الله على قلوبهم حتى كوا فيه ما دل على احد نوره في حروفه من عن انهم وتليبتهم وكان ما علم في ذلك
قال لهم لم نلبس الحق بالباطل ونكفون الحق وصرفتمهم بقوله فاما الولا يذهب جفاء واما ما يبيع الناس فيه يكذب في الارض فاما الزيادة في هذا المعنى
كل المحلين الذين اثبتوه في القرآن فهو بضمي وبطل وبلا شيء عند الحبيب والذين يبيع الناس منه فالنبي بل الخيفة الذي لا يابى الباطل من يبيعه
ولا من خلفه والقلوب تغيبه والارض في هذا الموضع هي محل العلم وفراة وليس يسوع مع عموم المغيرة البصيرح بابنا المبدلين والزيادة في آية
على التنبؤ من بلغاهم في الكتاب لما في ذلك من توفيق حج اهل التعطل والكفر الملل المغيرة عن قلوبنا وابطال هذا العلم الظاهر الذي فلا سكتان له
الموافق والمخالف بوضع الاصطلاح على ايمانهم والرضاهم ولان اهل الباطل في القديم والحديث كثر عددا من اهل الحق ولان الصبر على الآلة
مفروض لقول الله عز وجل لنبيته فاصبر كما صبروا والعزم من الرسول واجابه مثل ذلك على وليائته واهل طائفة يقولون لقد كان لكم في رسول الله اسوة
حسنه فحسبك من الجواب عن هذا الموضع فاستمع فان شئت بعد المغيرة الخط البصيرح كما ذكرته ثم قال واما ما ذكرته من الخطاب للدال على هجر
والأرزاء وبر والنابذ مع ما اظهره الله تبارك وتعالى في كتابه من فضيلة يا معلم سائر انبيائه فان الله عز وجل جعل لكل نبيته عدوا من المشركين
كما قال في كتابه وبحسب عاد لفرقة لفرقة نبيته اعتد به كل عظيم منه بعد ذلك عاد من قبله في حال شقاوة ونفاق كل اذى وشقة لدفع بيوتهم وتكذيبه
اناه وسعته من كارهه ونقض كل ما ابروه واجتهاده ومن ما لا يهوى على كبره ونفاقه والحادة ابطال عوامه وبغيره من مشركه ومخالفه من شئنا
ابليغ في تمام كيد من تغيبهم عن والاه وصبره وانجاشهم منه صدهم عنه واغرائهم بعد وانه والفضل المغيرة الكتاب الذي جاء به اسقاطا من شئنا
ذوى الفضل وكفر ذوى الكفر منه ومن وافقه على ظلمه وبغيره شره ولقد علم الله ذلك منهم فقال ان الذين يلحدون في بائنا لا يخفون علينا قال
يريدون ان يبدلوا كلام الله وقد احضر الكتاب كلاما مشتملا على التأويل والتبريل والمحكم والمشاير والتأنيخ والمنسحق لم يسطع من حرف لفظ كلام
فلما افوضوا على ما بيننا الله من انما اهل الحق والباطل وان ذلك ان ظهر نقض ما عقدهوا قالوا الامانة لنا في حق مشغون عنه ناعنا واول ذلك
قال فينبذوه وادخلوهم واشربوا من غنا قليلا فبئس ما يشقون ثم دفعهم الاضطرار يورود المسائل عليهم مما لا يعلموننا وبلى الى جعده ونا البعير
نضيقهم من بلغاهم ما يصعبون برعائهم كفرهم فصترح منادياهم من كان عند شيء من القرآن فلما انما يرو وكولوا اليه ونظرو الى بعض من في قلوبهم اوعا
اولياء الله فاعلموا على اخيائهم وما يدل الدال على اخلائهم وافرأهم وركوا منه ما فادروا انه لهم وهو عليهم وزادوا فيه وما ظهروا انهم في نظر
وعلم الله ان ذلك بظلمهم وبين فقال ذلك ما بلغهم من العلم واكتشف له اهل الاستبصار عوامهم وافرأهم في الكتاب من الأرزاء على النبي في قوله
المحذون لذلك قال يقولون منكر من القول وروايد كحل ذكره لنبيته ما يخبره عدوه في كتابه من جلاله يقولون وما ارسلنا من قبلك من رسول ولا نبي
الا اذا نعى الى الشيطان في نبيته فبئس ما يبلغ الشيطان ثم يحكم الله انما يابى بعينه انما من نبيته ثم نعتي مفارقة ما باعنا به من نفاق وقومه وعقوبهم والاشقياء

فكلما تشبهوا في ذلك هو الذي بالكل هو من جهة واحدة فان لكم ما سألتم فقلوا يا موسى ان فيها قوما جبارين وانما لن يدخلها حتى يخرجوا منها فان يخرجوا
منها فانما دخلوا ونصف في سورة البقرة ونصف في سورة المائدة ونحو ذلك كمن ينسبنا في علي بن ابي بكر واصبلا في سورة البقرة وما كنت تملوا من قبل من
كتاب لا يخطر بباله ان لا يراى بلطون ونصف في سورة الفرقان ونصف في سورة العنكبوت وشك كثر انتهى كلامه اقول من يدري على هذا كله اشك
وهو انه على هذا التقدير لم يبق لنا اعتماد على شيء من القرآن اذ على هذا يحمل كل اية من ان يكون محرفا وغيره او يكون على خلافه انما الله فلهما في
القرآن محرفا صلا فتنفي فائدة الاية بانها امة الوصية بالنسك به في غير ذلك ايضا قال الله عز وجل وانما كتابنا لا ياتي الا بالحق ولا
يبدله ولا من خلفه وقال انما نحن نزلنا الذكر وانما ناله الحافظون فكيف ينظر في البقرة في النسخة فانه قد استفاض النسخ والامثلة من حديث عن علي بن ابي طالب
عليه السلام يعلم صحة ما تضمنه وفيه ما لا يخفى فاذ كان القرآن كما يذهبنا محرفا فافانما العرض لم يحرف في النسخة فالحال كما الله هكذا في النسخة
وذهو الحكم بفساد ما رواه بطلان في دفع هذا الاشكال والعلم عند الله ان يقال ان صحة هذه الاخبار فاعل النسخة في دفع هذا الاشكال
بالمفسر كثر خلاف كذا في اسم علي وال محمد وحذف منها المناهضين عليهم لعاب الله فان لا تنقاع بعجوم اللفظ باق وكذا في بعض الايات وكما انه
فان لا تنقاع بالجماع باق مع ان الاوصيا كانوا يبدلون فانما فانا من جهة البطلان بدل على هذا قوله في حديث طائفة ان اخذتم مما بين يديهم من القرآن
ودخلتم الجنة فان فيه حجة واثباتا وحجة على ما لا يبعد ان يكون بعض المحذوفات كان من قبل النسخة والبيان ولم يكن من اجزاء القرآن
فيكون البديل من حيث المعنى في حروفه وغيره في تفسيره وانما بطلان على خلاف ما هو في معنى قوله كذا في ان المراد به ذلك لا انما هو
مع هذا ان يارد في لفظنا محذوف فانه ذلك اللفظ وما يبدل على هذا ما رواه في الكافي باسناده عن جعفر انه كتب في رسالة الى سعد الخير
كان من بينكم الكتاب فانما سوا حروفه وحرف واحد فيهم يرونه ولا يرونه والجماع يحفظهم للرواية والعلم انهم تركتم لرواية الحديث
وما رواه العامة ان عليا كتب في مصحفه لئلا ينسخ والمسنوخ ومعلوم ان الحكم بالنسخ لا يكون الا من قبل النسخة والبيان لا يكون جزء من القرآن فيحمل
ان يكون بعض المحذوفات في ذلك هذا ما عرفت من المفسر عن الاشكال والله يعلم حقيقة الحال واما اعتقادنا بحدوثه في ذلك فاعلم من قبل ان
محمد بن يعقوب ككاتبه في كتابه ان كان بعض المحذوفات في القرآن لا تروى في كتابه هذا المعنى في كتابه الكافي ولم ينعرض الفلاح فيها
مع انه ذكر في اول الكتاب انه كان يقرأ ما رواه في كتابه كذا في اسناده على تزيينهم الفقه فان تفسيره مملو منه وله غلو فيه وكذلك الشيخ احتجنا في كتابنا
فانه يفتي على من قال في كتابه الى الجناح واما الشيخ ابو علي الطبرسي فانه قال في تزيين البيان انما الزيادة فيه فيجوز على بطلان ما في النسخة فيه فعدو
جناحه من اصحابنا وفرد من حشوة العامة ان في القرآن تغييرا ونقصا واما الشيخ من قبل اصحابنا خلافه وهو الذي يضر المقصد واستوى الكلام فيه
غاية الاستيفاء في جواب مسائل الطرابلسي وذكر في مواضع ان العلم بتغيير القرآن كالعلم بالبلدان والحوادث الكبار والوفاء في العظام
والكتب المشهورة واشتاع العرب المسطون فان ائمتنا به اسندت والدواعي توفرت على نقله وحراسته بلغف حد لم يتلوه فيما ذكرناه لان القرآن
مع النبوة وما اخذ العلوم الشرعية والاحكام الدينية وعلما المسلمين قد بلغوا في حفظه وحمايته العناية بغيره من كل شيء اختلف فيه من غيره
وفرائضه وحروفه وانما في كنفه يجوز ان يكون مغيرا ومغوصا مع العناية بالصافي والضبط الشديد وقال ايضا قد رتب الله روحه ان العلم بتغيير القرآن
واجبا فيه صحة فكلما كان العلم بجمله وجزئ ذلك محرم ما علم ضرورة من الكتب المصنفة في كتاب سيبويه والمترجمة فان اهل العناية بهذا الشأن يكون
من نفسنا لما تعلمون من جملتنا حتى لو ان دخل في كتاب سيبويه بايا من التواتر في الكتاب لعرف من علم انما لم يزل من اصل الكتاب في كل
بها القول في كتابنا ومعلم ان العناية بنقل القرآن وضبطه اصدق من العناية بضبط كتاب سيبويه ودواوين الشعر وذكر ايضا ان القرآن
على يد رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم اولا ما هو عليه لان واسند على ذلك بان القرآن كان يدرس بحفظ جميعه ذلك الزمان حتى عبر على جماعة من الصحابة
في حفظهم له وان كان يعرض على النبي صلى الله عليه وآله وسلم وبنوا عليه وان جماعة من الصحابة مثل عبد الله بن مسعود وابي بكر وعمر هما اخيرا القرآن على النبي صلى الله عليه وآله وسلم
وكل ذلك يدل باني على انه كان مجموعا من باعته فهو ولا يثبت وذكر ان من خالف في ذلك من الامامية والحشوية لا يبعد بخلافهم فان
الخلاف في ذلك مضاف الى قوم من اصحاب الحديث نقلوا اخبارا ضعيفة ظواهرها لا يجمع عليها من العلوم المقطوع على صحة قول القائل ان النبي
كما ان الدواعي كانت متوفرة على نقل القرآن وحراسته من المؤمنين كل كان متوفرة على تغييره من المناهضين المبطلين للوصية المعبر عنها في النسخة
ما يقتضيه اياهم وهو اهم والنسخة فيه ان وقع فان ما وقع قبل انتشاره في البلدان واستفاد على ما هو عليه لان والضبط الشديد بل انما كان بعد
ذلك فلا تارة في بطلان القائل ان يقول انما ينسخ في نفسه واما النسخة في كتابهم اياه ونظمتهم به فانهم ما عرفوا الا عند نسخهم من الاصل وفي الاصل
على ما هو عليه عند اهل العلم به فلو عند العلم به ليس محرف واما الحرف ما اظهره لائتمارهم واما كون مجموعا في عهد النبي صلى الله عليه وآله وسلم
لان فلم يثبت وكيف كان مجموعا وانما كان ينزل مجموعا وكان لا يتم الا بتمام عمره واما درسه ونسخه فانما كانوا يدرسون ونسخهم من ما كان عندهم
منه لانما وقال شيخنا الصدوق في رتب الحديثين محمد بن علي بن بابويه الفقيه طبائره في اعتقاده ان اعتقاده ان القرآن الذي الله عليه النبي صلى الله عليه وآله وسلم

مجلسي
مجلس ان الله قابض
هذه الى تلك فيكم
ما بهم باعباده
يوم القضية

[illegible]

گروہ

[illegible]

اشلف العلماء في العلم الا انهم
 من فوج السوء فذهب بعضهم
 من التلذذات ولا يهتمون بالحق
 وهو المردى عن الامانة وطردوا
 على وجه احكامها سائر ذويها
 ان المراد به الدلائل على اصولها
 آلم ان تعلم انهم لا يهتمون
 القرآن وابعادها عن الدين
 بعاد هي من اساسه واما مصعب
 الا عراب ثمكف هذا وضع
 للذائب فاعقول اننا لا نضع
 له من الاعراب ولا من الاعراب
 وثالث ما اشرع على اصحابه من
 ان اشرع على اصحابه من
 كما قال في هذه المصنف
 الكتابية تقديره المعجم
 الكتاب او النصب على اضرار
 فعل تقديره اضرار
 فعل وهو نصب نصب
 فعل القدر او المجر على اضرار
 واما ذلك في موضع آخر او
 آلم او مستلاد الكتابية
 مستلاد او الكتاب عطف عليه
 او صفة او المجر على اضرار
 عطف عليه او المجر على اضرار
 وقيل خبر مستلاد او المجر
 هو ذلك الكتاب او المجر على اضرار
 على هذا الوجه على انه خبر
 لاربعين في موضع آخر
 قوله اي ما لا يقين

انهم المجهنون بذلك والله يحبط بالكافرين مقدر رحيم لو شاء اظهر لك نفاقنا فيمنهم وابتدلك اسرارهم وامرك بفعلهم بكتابك الذي يحفظ انفسهم
بدون هذا لان هذا مثل قوم ابغوا برفق فظروا الى النفس البقية لم يفتوا عند بضاعتهم ولست بامرهم وجوههم لئلا يهونهم من دلائلهم ولم ينظروا الى الطريق
التي يريدون ان يتخلصوا من بضواتهم فيقولوا المنافقون بكادوا في القرن من الايات الحكيمة الدالة على صدق النبي الذي ابتلاه في احوالهم ولا يفترون على الله
يحدون الحق فيها بطل عليه سائر ما علموه من الاشياء التي يعرفونها فان من يجد حقا ان ذلك الى ان يجد كل حق فضا جاحدا في نظر ان سائر الحق عليه انظر
الى جرم الشمس في ذهاب نورها في كل انشائها ظم لم يما اعتقدوه انه لمحج مشوا فيه وهو لا المنافقون ذاروا ما يحجون دنياهم وخرابهم وشبهوا
باظهار طاعتهم واذ اظلم عليهم قاموا وفوقوا ونجروا وهو لا المنافقون ذاروا في دنياهم ما يكون وفوقوا ولما اوبى عنهم الى باعوا هبل مثل
هبل ذمهم لما بايع لهم من شدة يكونه او ردف بطلع اليه بضاعتهم بمشهم في فطر ضو البرق كلما اضاهم ونجهم توفهم في الامرين تعرض لهم بشدة او في
لهم مصيبتهم توفهم اذا اظلم عليهم وانما قال مع الاشارة الى اجمع الاظلام اذا لانهم حراس على المشي كلما اصافوا من فضة انهم وهما ولا كل الوقت
ولو شاء الله لذهب عنهم وانبأهم حتى ينشأ لهم الاخر من ان نفث على كبرهم انت واصحابك فوجبت لهم والله على كل شيء قدير لا يجرؤ
بأنها الناس اعبدوا وتكلم الذي حلفتم والذين من قبلكم ان تقولوا فبما عاهدوا في المكلفين ذكر نواصيرهم ومصاف امورهم فبطل عليهم بالخط
على سبيل الانكسار في السامع فينبطاله وانما ما باعنا العباد وبقينا الشاننا وجعل لك في العباد بركة الخاطئة وفي نفس الامام لها وجه احدهما
حلفكم وخلق الذين من قبلكم لتنفوا كما قال وما خلف الحق ولا نزل ليعبدك والوجه الاخر اعبد ربكم الذي عاهدكم والذين من قبلكم اي اعبدوه لعلكم
تنفون لئلا تلعن الله وعلل الله واجبكم ان يقر عبد بلا منغرة وبطحة فضله ثم يجيبه اقول لعلكم على الوجه الاول يتخلو بخلقكم وبالد بالخلق العباد
وعلى الوجه الثاني يتخلو بعباد او بربك بالنقوى المحذرة بقوله لها وجه اعلان القرن وجوه وان جعل على المحج بطل في نظائره في كلامهم وكون
الكلام ذا وجود مما يريد في بلاضه ولطافه لئلا يجعل لكم الاضطرار لاجل ما جعلنا منكم منافع لاجل ما جعلنا منكم منافع لاجل ما جعلنا منكم منافع
لم يجعلنا شديدا في الحجة فخركم ولا شديدا في البرودة فخركم ولا شديدا في طيب لويج فصدحها ما تكمل ولا شديدا في الشئ فغضبكم ولا شديدا في البر
كالما فخركم ولا شديدا في الصلاة فخركم فخركم وانبئكم ودفع موانعكم ولكنه جعل فيها من المنافع ما تنفعون به ونما سكون مما سلك عليها البك
وينبأكم وجعل فيها من اللين ما تنفاد به لدوركم وفوركم وكثير من منافعكم واسماء ببناء سقف من فوقكم محفوظا بغير فيها ثمنها وفورها ونحوها
لما فكم واوكل من السماء ماء في المطر ينزلهم على البليغ فلا جبالكم وثلاكم وهضابكم واوهاكم ثم فرغ رذاذوا وبلا وهظلا وطلا لتشفار صومكم
ولم يجعلنا ان لا عليكم فطخ واحد منفسد رصكم واشتراكهم ودرعكم وشاركهم وعن النبي انه قال ينزل مع كل فطر ملك يضعها في فوضتها لئلا امر به ربه
عز وجل فاخرجهم من القمار وقال لكم اقول لكم وسببكم ومصلبكم وسائر منافعكم فلا يتخلو الله انما الاشياء ما لا من الاصل الا لا يفعل ولا
تمنع ولا تنصر ولا تغدر على شيء وانتم تعلمون انها لا تغدر على شيء من هذه النعم الجليلية التي انعمها عليكم ربكم واربع من ربي ما نزلنا على عبدنا حجة
مجدد وان يكون محمد رسول الله وان يكون هذا المنزل عليه كلامي مع اظها ان عليه بركة من الايات الباهرة كالعامة المظلة على الجارات السماوية عليه
وغير ذلك فاقوا البيوت من قبله من مثل محمد اهل بيته لا يفر ولا يكذب لا يفسد كتابا ولا اختلف الى عالم ولا تعلم معجده وانتم تعرفونه في اسفارهم وحجهم
بقي كل ربيع سنه ثم اوفى جماع العالم حتى علم الاولين الاخيرين ومن مثل هذا القرن من الكتب الشافعة في البلاغ في الكافي على كفاية ما مضى انتم كما
لغالب على اهل عصر الخطب لكانهم الله من مواعظه واحكامه ما بطل به فخرهم وايتهم بالحق عليهم كما في قوم قوما ابطل به سخريهم وكان الغالب
السخر وقوم عيسى الطيب اخيرا المومنين والبراءة والابواب كان الغالب عليهم الزمانات ودعوا شهداءكم من ربي ان الله اصنامكم التي تعبدونها يا مشركين
المشركون وشبنا طينكم بها البهائم والنضاح فزناكم للمجدين يا منافق المسلمين في الاصل لا محلا لطيفين الذين يشهدون وعهدكم انكم محفون وتزعموا انهم
شهداءكم عند رب العالمين عبادكم ويشفعون لكم اليه ليشهدوا لكم ان ما انتم عند مثل اوليهم فكم على معارضة كاذبه قوله تعا قل لئن اجتمعت الانس
الجن على ان ياتوا بمثل هذا القرآن لا يأتوا بمثله ولو كان بعضهم لبعض ظهيرا فان الشاهد جاعل في الامام والناصر الغائب بالاشهاد والتركيب لخصوصا
او جبالا ان كنتم ضايقين بان محمدا بقوله من ليعلى نفسه لم ينزل الله عليه فان لم تفعلوا هذا البك فخذتكم به انما المزعون بحجة رب العالمين لئلا تفعلوا
ولا يكون هذا منكم ابدا ولي نقد واعلم فانقولنا واليه وقودها حطها الناس والحجارة لجادة الكبريت لا تماشد الاشياء اخرى في الاحتجاج على المزعون
لقد رنا مع رسول الله محمدا اذا الدعوى سبيل من فضة فقال له ما يبكيك يا جيل فقال يا رسول الله كان النبي صلى الله عليه وآله يحوف الناس بنبا وقورها الناس
والحجارة فاذا خافوا ان يكون من ذلك الحجاز اذا لا تخف تلك الحجاز الكبريت ففر الجبل وسكن وهذا قبل المراهمة الاضام التي نخوها وفرها لها الضم عليها
طعنا بتفاتها كما في قوله رقم انكم وما اعتدون من ربي والله حسبهم القصر على الصفاق قال ان نارك هذا جزء من نار جهنم وقد اطفئت سبعين من ابوابها
ثم المنبت في قوله ذلك ما استطاع اذ لم يطفئها والها البوني بها يوم القيمة حتى توضع على النار فتنصر حصر لا يبق ملك مضرب ولا نبي مرسل الا لا على
وكبنة فرقام ضرتها اعادت للكافرين المكذبين بكلامه وبنيته ونبيته الذين آمنوا وعملوا الصالحات ان لهم جنات تجري من تحتها امهات تجري

سق الحبيب
 مطلق على الذي استوفى
 مطلق على قوله تعالى
 زوى صلب قوله تعالى
 واو في الاصل للثاني
 فيها فاعلم ان الذي في غير
 احسن او ان يكون
 اما ان يكونا نقيد لثاني
 المحالة وجوب اوصاف
 او صلب من انما وصفه
 المناقضين شبهة بين
 سواء في صحة التسمية
 التفسير بما اوردته
 واهتماما
 وخصيص من الصواب
 بين المطر والحاب وفي
 يجعلون الاصاب الصيب
 لفظه واعم
 من الصواب جعلون
 من يجعلون هذا المثل
 والنزاع

الأهتداء

منجھتہ ۴

ایمانم

[illegible]

[illegible]

فبذل سبيهم إلى العباب وادخلوا
عليهم دار ما دام الحزن في امر
بنينا و كان في ما خلفوا
فيه ان يعقل من شئ
فقد شئ شرف فدين
سماحة و ازاد الكثرة
عليهم فجمع اربابان

نزلت الآية في من خطب خطبة
 الى اسرائيل بن خطب وقد خطب
 على النبي صلى الله عليه وآله في قال
 هذا خير قليل فانه عندكم
 هو هو قليل فانه عندكم
 قال العدو وقل له البوت
 وهو الذي نقص العشرة
 اثره اصاب يوم الاضراب
 من ابن عباس وقيل
 نزلت في كعب الاشرف
 عن الزهري وقيل في
 جماعة اليهود عن الحسن
 من تجمعوا بين آء

[illegible]

وَقَدْ رَسَدَ فِي بَيْتِ الْمَسْجِدِ الَّذِي فِيهِ رَأَى
بَنِي إِسْرَءِيلَ مِنْ الْخَشْيَةِ كَانَ رَابِعِينَ جُلُوسًا
وَقَدْ عَلِمَ مِنْ أَهْلِ يَهُودَ قَوْلَ عَمَّ هَاجِمٍ مِمَّنْ فِي
الْقَوْمِ لَيْسَ يَكُونُ الْمَرْءُ إِلَّا أَنْ يَجْمَعَ بَيْنَهُ
الْأَخِي وَالْإِخْوَانُ بِأَقْرَبَ نَجْمٍ

[illegible]

وقرء بالباء

۱۱۱

قال لما كان رسول الله

لا يترك في شدة البرد
 عشرة من الجاهل في
 الاضداد كانوا القليل
 فاقبل الله وآياته فيها
 علان الارواح جوارقة
 تتبع على الدل ذكاته
 فخصيها الشدة التي
 بالافرب من القدوس
 قاله القاضى
 اصفوا والاصل المحر
 من اصفوا واحد صف
 صها وحصى قيل ان اصف
 واحد وقيل الصف كل من
 غيره من طين او من اصله
 الواو لان صفو
 والحجارة والروثة في كوة
 الحشا اصفى الروثة في كوة
 وقيل من صفى رومته
 العالم شعيرة عالمه التي
 مواطن العباد وكل شعيرة
 من عباد اوصفوا كبرياء
 مشرف تلك العباد والاراء
 متجانسة بعبادتها
 مرقو بالمهاج والاراء
 دسجانه من من شعيرة
 منها فقال شمس شعيرة
 من الحج قال شمس شعيرة
 من الحج انما شعيرة
 من موضع شمس شعيرة
 من دن التدومى عن
 ان كان قال نزل دم على
 ونزلت حوا على الروم
 الرضا باسم آدم لطف
 الكرو باسم كرو

وقرء بالنصب

فبقی شنت و حنی
لا یقدر علی کار
و نافع الذی کان
علی آدم و صالح
و زینب

فَيُخْرِجُكُمْ مِنْهُ فَيُؤَسِّسُ لَكُمْ فِيهَا دِينًا مِمَّا يُشَاءُ وَاللَّهُ يَخْتَارُ وَأَمَّا جَنَّةُ الْجَنَّةِ فَمِنْ دَرَجَاتٍ لِلَّذِينَ كَانُوا يَعْمَلُونَ الصَّالِحِينَ وَالَّذِينَ كَانُوا يَتَّقُونَ اللَّهَ وَلَمْ يَكُنْ لَهُمْ مَقَرٌّ يَتَّقُونَ وَالَّذِينَ كَانُوا يَعْمَلُونَ الصَّالِحِينَ وَلَمْ يَكُنْ لَهُمْ مَقَرٌّ يَتَّقُونَ وَالَّذِينَ كَانُوا يَعْمَلُونَ الصَّالِحِينَ وَلَمْ يَكُنْ لَهُمْ مَقَرٌّ يَتَّقُونَ

عنهم كثره فازنظرون غلظت قلوبهم من حبسهم كره الله كذا الصافي كما بان في واربدي حيث امر الله انكم به وحده لكم
وانما استبعد طلب الولد من لفظ من وفي الكافي الصافي في المراء ينقطع عنها دم الحبض في اخرها ما قال اذا احتار وجهنا شبق فلينا على غسل وجهنا ثم يمشي
فيلان غلظت وفي واربدي اخرى الغسل الجلي و سئل ان يمتحن المحض هل يغسل في حيا قال نعم يغسل بعد ما طهر من الله حبس الخواص من الذنوب حبس نظره بالبالا والاعين
على الاقار وفي الكافي عن الصافي ان الله يحب العبد المغن الثواب من لا يكون له من كان افضل وعنه كان الناس يستنجون بالكسوف لا يجائهم خذلن الموضو هو
خلفهم فامسح لوجه الله وضعه فانزل الله في كتابه ان الله يحب المتوابين حبس نظره من قول زاد بالوضو لا يستنج بالمال وفي العدل لا يستنج احسنه قال كان اثار
يستنجون فثابتها لا يتم كما هو باكلون البس كذا انوا يستنجون بغير اكل رجل من الاثنا الذين اقلان بطنه واستنجى بالمال فبغض الله اليه قال في الرجل هو خائف ان
يكون من غير ان يمسح بوجهه في استنجائه بالمال فقال له هل حملت نومك هذا شيئا فقال يا رسول الله اني والله ما حملت على الاستنجاء بالمال الا اني اكلت طعاما فلا ينظني
فلم يمسح بوجهه شيئا فاستنجى بالمال فقال رسول الله صلي الله عليه وسلم ان الله عز وجل قال فيك يا بشر ان الله يحب المتوابين وحبس نظره من فكت ان اول
من صنع هذا القول التوابين اول المتوابين ومن زنا به كان الرجل العز من معرفه الانصار واوره في البضيه مسلا نسا وكثر فيكم مواضع حرثكم شهور
فيما تشبه بالمال في رطابهم من النطق بالبلد فاقوا انكم اديتم من اي حبه شتم والعشما والعهدي على الصافي اي شتم في الفرج وزنا به اخرى
عنه في شتم في اخرى من هذا ما هو خلفها في الغسل في الهندية الوضوء ان لم يكن في قول اذا الى الرجل المراء من خلفها خرج ولله احوال فانزل الله عز وجل
نسا وكثر فيكم فاقوا انكم اديتم من خلفها ودام خلافا لقول اليهودي ومن اديت من اي حبه شتم في الرجل ان المراء في ذبحها قال باس اذا رخصت في قول
قوله الله عز وجل فاقوا من حبسهم كره الله قال هذا في طلب الولد من حبسهم كره الله ان الله عز وجل يقول نسا وكثر فيكم فاقوا انكم اديتم من اي حبه شتم في الرجل ان المراء في ذبحها قال باس اذا رخصت في قول
لا يظلم احد الا بالامر في نفي لا في هذا الا بالامر على الاذن والامر بالثابتة نفي لا في قوله تعالى من حبسهم كره الله على حبه ما واما ثا في هذه الآية عني نسا فاستشبهت على
ان الله سبحانه اثار اولاد طلب الولد في ظاهر الحرث ويجوز ان يكون قوله نعم من حبسهم كره الله اشارة الى الامر بالمباشرة وطلب الولد في قوله تعالى ان الله عز وجل يقول
ما كتب الله لكم ومن زنا به النسا اشارة الى المنفوض على الظاهر وهو موضع الحرث خاصة في سائر المواضع في الكافي سئل عن الصافي عن ابن ابي ان السائل في الحرث
فقال هو بئس لا توردوها في زنا به المرأة لعنه لا تورد في حرث كذا قال الله في اخرى ما بين وما احب ان تغسل وقيل في الاكف فيكم قبل اي ابلغ فيكم من اعمال الصالحة
وعمل موطئ الولد وبئس النسيئة على الوطئ لا تقوا الله ولا تحجروا على المناه واطعوا انكم كذا في قوله فتزودوا اما لا تقصروا في كثير الموقنين لعل المراء وبئس من ذلك
وامنزل لمرء بالمدا فانه لا يكره ان يقيم الزمان عندها ولا يجعلوا الله عز وجل لا يمانكم الغرضه ضلنا ما نجح من ون البني في حقه لمرء ولا في الموضع على الاول لا
مجعلوا الله عز وجل لما جعله عليه من انواع الخير يكون المراد بالامان لا في الموطئ عليها وعليه رد قول الصافي في نفسه ما اذا رخصت لصلح بين اثنين فلا تغفل على تبين
الاعا اصحاب على التام لا يمانوا الله معهما كما انكم فبئس لوه بكثرة الحلف عليه رد قوله لا تخلفوا بالله ضايقين ولا اذا بين فاق الله يقول ولا تجعلوا الله عز وجل
لا يمانكم في زنا به من جعله بالله كذا في كراهي من حلف بالله ضايقا ان الله يقول ولا الا به والثالثة من في الكافي وذكر العجا الاولين في زنا به واحدا وعنه في الرجل
يخلف لا يمانكم انما ولا يمانكم ان تترأو وتنفوا او تصلوا بين الناس نسا لان اي الامور الموطئ عليها لعل المعنى الاول وعنه للفقهاء على المعنى الثاني الى ايمانكم
عنه ادا به تركوه وقولكم واصلوا حكم بين الناس ان الحلف مجزئ على الله المجزئ على الله تعالى لا يكون من امتنبا ولا موثقا به اصلاح ذات البين ذلك لم الله عز وجل
الحاذر فقال ولا تطع كل حلاف مبين وانتم سمع لا يمانكم علمه بئس انكم لا تحذروا الله بالعزوبة والكفان باللعن في ايمانكم بالسائط لا عفا بعد بل يحري غلامه اللسان هو
العبر والقدوب والافضل في الثا ابلد كذا في المعنى عن اكرين يؤخذ كذا في كتابت ملوككم بما اوطان فيها فلو كنتم الستمكم وعنه وكقولكم سبحانما عطفه الايمان فان كتب الضابط هو
العقد والبنو والفسد والله عقور حيث لا يواظم بلعوا انما جعله حيث لا يواظم بلعوا على من الجذبة النوبة للذين يؤولون من دنياهم يحلفون على ان لا يمانوا
مضا من ولا بلاد الحلف فغدا به جعل ولكن لما ختم هذا القسم فبعض البعد على من يرضى اربعة اشهر انظرها النوبة فيها فلا يضا البواينة فان فاقوا اي رجوا البين
بالجنت وكفا ذه البين وجامعوا مع العذرة ووجدوها مع العجز فان الله عقور رجيم لا يبعثهم بعزوبة وان عزموا الطلاق فان الله سميع عليم فضا بهم
الفقر عن الصافي في الابلاء ان يحلف الرجل على امره ان لا يمانها فان خبره عليه فلما ان يضرب ان الضمان انظره اربعة اشهر ثم يقول له بعد ذلك امان ان رجع الى المسكن
واما ان يطلق فان حبس بلدا في الكافي عن غير ابن ابي انما قال اذا الى الرجل ولا يقبل له فليس لها قول ولا حق في الاربعة اشهر ولا اثم عليه كثر غلظت في الاربعة اشهر
فان مضى اربعة اشهر قبل ان يمانها فكنه وصيبت في قول وعنه فان مضى امرها قبل امان ان يفي فتمسها واما ان يطلق وعنه الطلاق ان يفي فتمسها فاذ اخاضت
طهرت طهرها وهو حق رجما امان من ثلثه في هذا الابلاء انزل الله بذلك وتعالى كذا في وسنه والخطبات في بعض المدعول من في وان الا في هذا ذلك الا بان و
الا بنو ان حكم غير من خلاف ذلك يفتن ينظر من خبره فيمنع لا للثا كذا في الاثنا بانها ما بين يمشي كاهن امشيت في حبه يا نفسي من ما تخرج وجبت على النضر فان
فوق الساطع الى الجحافل من بان يفتنها ويجهلها على النفس ثلثه في قوله فلا يبرئ من فيها في الكافي عن الباقر قال الامام في الاطهار وعنه زارة قال قلنا لا يبرئ
انهم عن تبعه الا في قول ان الله من المحض النسا ثا في ثمة وانما الفها بين المحضين ونعم انما اخذ ذلك ما به فقال ابو جعفر كذب لعمري ما قال ذلك لبرئ
لكنه اخذ عن علي قال قلنا لم وما قال فيهما فكل كان يقول اذا ان الله من المحض النسا ثا في ثمة فقد انفس عذرها ولا يسبيل لعلها واما الفهم ما بين المحضين وليس لها

غيره تقول اوبدل من متاعا
او حال من الازواج
اي غير خراج

عذر اوت الخلفه على انفسه
فصل على العذر بلان عذر
على العذر الموت عذر اوت
والذي يقرض الله
مرفوع بالاسم او فدية
والذي خلفه فاقول
لعقب على المال من التوبة
اذا المقول ان في
منى بعدد او المحدث
عان في الخلفه سبب العذر
وصيه فليكن في

وَقُرْ فِي نَجْدِ الْبَلَدِ

الملا محمد
لا واحد له
لنفي

وقوله بكسر الهمزة

[illegible]

[illegible]

Handwritten text in Arabic script, likely a manuscript page. The text is written in a cursive style and appears to be a continuation of a narrative or a list. The page is numbered '10' in the top right corner. The text is written in black ink on aged, slightly discolored paper. The script is dense and fills most of the page, with some lines starting with large, decorative initial letters. The overall appearance is that of a historical document or a personal letter.

[illegible]

2
حاذوفا

وَقَوْلُهُ بِالْمَدِّ

وقم اليك

ورق قنادا.

4392

五

سید

فوق الكاف من النقص قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
من كان له فضل على غيره فليؤثر به ولا يفتخر به

[illegible]

[illegible]

في الامم ولا تترك على
ما كتبه العبد من الغيبة
وانك فقال اوتى اسمي قال
فانك لا تقوتني ان فقال
ابو شمس انك تطعوا
القي عبدكم قد يكون
تدريون جزا ابو شمس طاعيل
وعنه

[illegible]

[illegible]

[illegible]

حسن مکان

[illegible]

به الأرقام وهو يدرك الأبعصار في محطتها

وَمِنْ بَيْنِهِ

مجلس

خوام

[illegible]

[illegible]

[illegible]

من جلا
م

وَأَرْسَلْنَاهُ

[illegible]

بسم الله الرحمن الرحيم

ويعي الغم اما ان لم يسهل شيئا شديدا فليكن باي هذا اليوم لا يوتي في الاصل من اطلبين ورجلا من الاخر فانه يفتنه كما في سائر قصصه واخذت اسجنته
الى رسول الله فقلنا يا رسول الله اني نرى هذا الرجل يمشي في هذا اليوم لا يوتي في الاصل من اطلبين ورجلا من الاخر فانه يفتنه كما في سائر قصصه واخذت اسجنته
اغاثك عليه ما احذنا ان نعلم حله شيئا يفتنه فقلنا يا رسول الله اني نرى هذا الرجل يمشي في هذا اليوم لا يوتي في الاصل من اطلبين ورجلا من الاخر فانه يفتنه كما في سائر قصصه واخذت اسجنته
فقال رسول الله اني نرى هذا الرجل يمشي في هذا اليوم لا يوتي في الاصل من اطلبين ورجلا من الاخر فانه يفتنه كما في سائر قصصه واخذت اسجنته
وكانت العباد خلفه يمشون معه في هذا اليوم لا يوتي في الاصل من اطلبين ورجلا من الاخر فانه يفتنه كما في سائر قصصه واخذت اسجنته
فانفصلوا عن ابن ابي حنيفة فقال رسول الله اني نرى هذا الرجل يمشي في هذا اليوم لا يوتي في الاصل من اطلبين ورجلا من الاخر فانه يفتنه كما في سائر قصصه واخذت اسجنته
انا انما الناس يفتنون في رسول الله في هذا اليوم لا يوتي في الاصل من اطلبين ورجلا من الاخر فانه يفتنه كما في سائر قصصه واخذت اسجنته
خبائثكم على فداها فوالله من قبله في هذا اليوم لا يوتي في الاصل من اطلبين ورجلا من الاخر فانه يفتنه كما في سائر قصصه واخذت اسجنته
ابن حنيفة واسر سبيلهم في هذا اليوم لا يوتي في الاصل من اطلبين ورجلا من الاخر فانه يفتنه كما في سائر قصصه واخذت اسجنته
فتبسم رسول الله وكان الفقيه يمد يده الى رسول الله في هذا اليوم لا يوتي في الاصل من اطلبين ورجلا من الاخر فانه يفتنه كما في سائر قصصه واخذت اسجنته
الغنايم وقيل ما احصاه رسول الله في هذا اليوم لا يوتي في الاصل من اطلبين ورجلا من الاخر فانه يفتنه كما في سائر قصصه واخذت اسجنته
والى النقيض في كل واحد من هذه النقصان فانه يفتنه في هذا اليوم لا يوتي في الاصل من اطلبين ورجلا من الاخر فانه يفتنه كما في سائر قصصه واخذت اسجنته
رسول الله يا علي على النقصان فانه يفتنه في هذا اليوم لا يوتي في الاصل من اطلبين ورجلا من الاخر فانه يفتنه كما في سائر قصصه واخذت اسجنته
من غير ان يفتنه في هذا اليوم لا يوتي في الاصل من اطلبين ورجلا من الاخر فانه يفتنه كما في سائر قصصه واخذت اسجنته
يا محمد انما النقصان فانه يفتنه في هذا اليوم لا يوتي في الاصل من اطلبين ورجلا من الاخر فانه يفتنه كما في سائر قصصه واخذت اسجنته
فترى في هذا اليوم لا يوتي في الاصل من اطلبين ورجلا من الاخر فانه يفتنه كما في سائر قصصه واخذت اسجنته
هيم لنا يا رسول الله في هذا اليوم لا يوتي في الاصل من اطلبين ورجلا من الاخر فانه يفتنه كما في سائر قصصه واخذت اسجنته
كتاب من الله سبواكم فيما اخذتم منكم في هذا اليوم لا يوتي في الاصل من اطلبين ورجلا من الاخر فانه يفتنه كما في سائر قصصه واخذت اسجنته
وضروا منه بذلك واما ما اخذتم منكم في هذا اليوم لا يوتي في الاصل من اطلبين ورجلا من الاخر فانه يفتنه كما في سائر قصصه واخذت اسجنته
فلا تقولوا لا اذ بار بالانعام ومن يومئذ يومئذ في هذا اليوم لا يوتي في الاصل من اطلبين ورجلا من الاخر فانه يفتنه كما في سائر قصصه واخذت اسجنته
المسلمين ليس بشيء منكم في هذا اليوم لا يوتي في الاصل من اطلبين ورجلا من الاخر فانه يفتنه كما في سائر قصصه واخذت اسجنته
من انهم في هذا اليوم لا يوتي في الاصل من اطلبين ورجلا من الاخر فانه يفتنه كما في سائر قصصه واخذت اسجنته
وما ربي انت يا محمد اذ وصفت لكر الله في هذا اليوم لا يوتي في الاصل من اطلبين ورجلا من الاخر فانه يفتنه كما في سائر قصصه واخذت اسجنته
يجب انما انا جبريل فقال لغيره في هذا اليوم لا يوتي في الاصل من اطلبين ورجلا من الاخر فانه يفتنه كما في سائر قصصه واخذت اسجنته
فانه هو وورثه المؤمنين في هذا اليوم لا يوتي في الاصل من اطلبين ورجلا من الاخر فانه يفتنه كما في سائر قصصه واخذت اسجنته
الذي لا يدخل في هذه البشر في هذا اليوم لا يوتي في الاصل من اطلبين ورجلا من الاخر فانه يفتنه كما في سائر قصصه واخذت اسجنته
يعمل النبي فاعملوا في هذا اليوم لا يوتي في الاصل من اطلبين ورجلا من الاخر فانه يفتنه كما في سائر قصصه واخذت اسجنته
ولكن الله يريد الخلق في هذا اليوم لا يوتي في الاصل من اطلبين ورجلا من الاخر فانه يفتنه كما في سائر قصصه واخذت اسجنته
فازاوطب يفرح منها في هذا اليوم لا يوتي في الاصل من اطلبين ورجلا من الاخر فانه يفتنه كما في سائر قصصه واخذت اسجنته
ما نزل اليك من الله في هذا اليوم لا يوتي في الاصل من اطلبين ورجلا من الاخر فانه يفتنه كما في سائر قصصه واخذت اسجنته
فعلنا فعلنا في هذا اليوم لا يوتي في الاصل من اطلبين ورجلا من الاخر فانه يفتنه كما في سائر قصصه واخذت اسجنته
ان تفتنوا في هذا اليوم لا يوتي في الاصل من اطلبين ورجلا من الاخر فانه يفتنه كما في سائر قصصه واخذت اسجنته
واكرم المؤمنين في هذا اليوم لا يوتي في الاصل من اطلبين ورجلا من الاخر فانه يفتنه كما في سائر قصصه واخذت اسجنته
اطعوا في هذا اليوم لا يوتي في الاصل من اطلبين ورجلا من الاخر فانه يفتنه كما في سائر قصصه واخذت اسجنته
تعبكم في هذا اليوم لا يوتي في الاصل من اطلبين ورجلا من الاخر فانه يفتنه كما في سائر قصصه واخذت اسجنته
كثرت فتكم في هذا اليوم لا يوتي في الاصل من اطلبين ورجلا من الاخر فانه يفتنه كما في سائر قصصه واخذت اسجنته
ولا تقولوا لعلنا في هذا اليوم لا يوتي في الاصل من اطلبين ورجلا من الاخر فانه يفتنه كما في سائر قصصه واخذت اسجنته

الذي
هو
الذي
هو
الذي
هو

[illegible]

زان بیهیم

[illegible]

فوق الصف وما كان

[illegible]

من عالم

۱۱۱

فظمه و مياو

سلام
سلام
او سکنین
ای نذر اژدها
روین
العبد
عبد

[illegible]

وہ الافق

[illegible][illegible]

فاسرهم فوتم قلوبهم في اعلاها سبعين خريفا ثم هوي بهم هكذا

[illegible]

ارادوا بالحبس خلف الحوطين
 من عبد الرحمن بن عمار
 ليجن الغيرة واسمعي
 حسن سلاطه وصاحب
 كسب ادوم خذ غلام
 طار بن جعفر بن عبدان
 جربا كما الضمان
 بكه وبقرا ان الغرض والاب
 وكان اذا مر وقف عليه
 ما بقران فقالوا لعبدان
 فبقلا عدما فقال لم
 ابراهيم بن ادوم بن
 والله الخ فليكن
 وكن الغضب
 في

خوام ماعليه

[illegible]

الْمَيْتِ

يا جبرئيل
فقال هو لا

وہیں ہے

۱۲۱

فقالوا يا محمد ان منهن من قد دخل بيت المقدس وضعت كراسا طينة فنادى به وعا ربنا فجاوبه بيل فغادى صور بيت المقدس فجاوبه وجهه فجعل يجرهم بما يسألونه عنه
فلما اخبرهم قالوا نحن نرى العبري لنا هم غافلون فقال لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم ان العبري طلع عليكم مع طلوع الشمس فبذلها جمل او في ما كان من العدا فلو انظروا
الى العقبه ويقولون هذه الشمس تطلع الساعة فبينما هم كل اذ طلع عليهم العبري طلع القمر فبذلها جمل او في ما كان من العدا فلو انظروا
عند جبل لنا في موضع كذا وكذا ووضعنا ما فاصبحه وفلا هرق الماء فلم يزد من ذلك الا غواوا فيه ما يفر فيه وفي كنف القفر التي انزل الله فيها لغير خا طبعك تلك
ليلة المعراج ففلا الخاطبة بلغت على نبيها قالت فالحق ان ذلك باب خاطبني ام على فقال يا ابا احمد اني لا اشيا ولا افاس في الناس ولا اوصف بالاشيا خلفك
من نورى خلفنا علينا من نورك فاطلعت على من يملكك فلم اجد الى قلبك احب من علي بن ابي طالب ففلا الخاطبة بلغت على نبيها ففلا الخاطبة بلغت على نبيها ففلا الخاطبة بلغت على نبيها
كثير فمن زادها فليطعمها من مواضعها وفيها اسرا بعشر عليها الا الرايخون في العلم واتينا موسى الكتاب وجعلنا هدى لبيبي اسير ليل الا نتخذ وامر في وجهه وكل
ربا تكون اليه امور كرهت من جملتنا مع فوج نصير على الاختصاص والند ان كان عبد اشكور اكبرا لشكر في الكفا والعجا غرا ليا وان سئل ما نحن فقولنا نحن
ان كان عبد اشكور فقال كذا فبذلها جمل او في ما كان من العدا فلو انظروا
لك فلك الحمد على ذلك وتلك الشكر كبره كان يقولها اذا اصبح ثلثا واذا امسى ثلثا وفي القفيرة والعلل والصفى والعجا ما يفر من على اختلاف الفاظ الذكر وعمل
وقصبت الى النبي اسير ليل او جينا مقصبا متبوعا في الكتاب في التورية لثقت في الارض من بين فاسا بن وكلمنا فلو اكبرا فادعوا ولهم ما وعدنا
اولها بعثنا عليكم عبادا لنا في الجوامع عر على انفر عبدنا لنا اولي باس شديد وزي قوه وبطش في الجريد شديد فجاوبواهم ردوا الطلبكم خلاك الذبا ووسطها
للفعل والغارة والسيه وكان وعدا مفقولا وكان وعدا مفقولا لا بد ان يفعل ثم ردنا لكم الكرم الدولة والغلبة علمهم على الذين بعثوا عليكم وانك دناكم يا رب
وبين وجعلناكم اكثر تغيرا مما كنتم والغير من يفر مع الرجل من مؤمنه والجمل هو الله العبد وان احسنتم احسنتم لان ثوابها وان اساتم فلها فان
وبالها عليها في الجوامع عر على ما السنن الى احد ولا اش البئر فلا الابن قبل وانما ذكر باللام اردوا جوا في العو على الرضا وان اساتم فلها ربح فزادوا وعد
الاخرة وعد عقوبة المرة الاخرة ليسوا ووجوهكم فشاها ليو ووجوهكم ليجعلوها ناديه تارا المشا فيها خلف للذكر ولا عليه لكي يخلوا الخيل كما
دخلوه اول عر ولبيدوا ولهم ما اعلوا واسنوا وعليلهم وملا علومهم فقبل عيسى ربكم ان ربكم وان علمتم فبئس اخي عدنا فمرا تالسه الى عقوبتكم
وجعلنا جهنم للكا في بن حبيب حبا لا يفقد وفيه مخرج منها ابداء الغارة فمرا الاثنا بنين يقبلون بركنا وبجى العلو الكبريا بشكرنا من عن طاعة الله وظلم الناس
والعجا اولي باس شديد فيهم وجوده ورد الكرم عليهم من اسفندنا راسرا فيم الى الشام وعليلكم ذانبا لعلهم ووعده الاخرة بدليلنا الله لعلهم مرة
اخرى في الكفا والعجا على الساق انه فمرا لا فمرا بنين يقبل على نبيها الب طعن الحسن العلو الكبريا يقبل الحسين فالبعا اولي باس يقوم بغيرهم بغيرهم الله فبذل خرج
الفائم فلا بد يفر ولا كمال الحمد الاقلوه ووعده الله بخرج الفائم ورد الكرم عليهم بخرج الحسين في سبعين من اصحابهم البض المذهب من كان الحجة القائم بين
اظهرهم وزاد العجا شتم بملكم الحسين فخرج فمرا حبا الى عينية العجا غرا ول من يكر الى الدنيا الحسين علمهم بركنا وبجى العلو الكبريا يقبل الحسين فالبعا اولي باس يقوم بغيرهم بغيرهم الله فبذل خرج
ثم تلا هذه الابنة ثم ردنا وفي زوايا اخرى العجا على الباقون البعا اولي باس هم الفائم واصحابا الله وقصبتنا الى النبي اسير ليل في الكتاب الى علمناهم ثم انقطع
مخاطبة بن اسير ليل وخاطبة الله من محمد فقال لثقت في الارض من بين فاسا بن وكلمنا فلو اكبرا فادعوا ولهم ما وعدنا
وعدا ولهم ما يفر يوم الخيل بعثنا عليكم عبادا لنا اولي باس شديد فيهم وجوده ورد الكرم عليهم من اسفندنا راسرا فيم الى الشام وعليلكم ذانبا لعلهم ووعده الاخرة بدليلنا الله لعلهم مرة
ثم ردنا لكم الكرم عليهم بخرج الفائم ورد الكرم عليهم بخرج الحسين في سبعين من اصحابهم البض المذهب من كان الحجة القائم بين
الاخرى بخرج الفائم واصحابه ليو ووجوهكم فشاها ليو ووجوهكم ليجعلوها ناديه تارا المشا فيها خلف للذكر ولا عليه لكي يخلوا الخيل كما
فقتلوه ثم عطف على الحمد فقال عيسى بكم ان ربكم اي برككم على عدوكم ثم خاطبني امينة فقال وان علمتم عدنا فمرا تالسه الى عقوبتكم
حبا لنا جهنم للكا في بن حبيب حبا لا يفقد وفيه مخرج منها ابداء الغارة فمرا الاثنا بنين يقبلون بركنا وبجى العلو الكبريا يقبل الحسين فالبعا اولي باس يقوم بغيرهم بغيرهم الله فبذل خرج
الى الامام والعجا مفضوفا مشله وعرا الى اوجهه الى الولا في وفي المعاشا على الصفاق غايبه عن جده التجاد الامام منا لا يكون الامام ولا يصح ولا يستلصقه في ظاهر الخلق
فمرا بها ولذلك لا يكون الامام ففلا الخاطبة بلغت على نبيها ففلا الخاطبة بلغت على نبيها ففلا الخاطبة بلغت على نبيها ففلا الخاطبة بلغت على نبيها
الفران ففلا الخاطبة بلغت على نبيها ففلا الخاطبة بلغت على نبيها ففلا الخاطبة بلغت على نبيها ففلا الخاطبة بلغت على نبيها ففلا الخاطبة بلغت على نبيها
بيتا بنين ثوابهم وعجا باعداهام وبعث الى الانسان بالشكر عاير بلخير مثل غاير بلخير وكان لا انسان يحجوا فصيح الشكر بغير عن الصفاق واعرف طبعه بخانك
وهلاكك كذا فندعوا الله بغير عيسى منه فلا كل با نفضل ان فيه بخانك قال الله تعالى وادع الى الله والحق صريحا فان الله قد اذن بالحق والحق صريحا فان الله قد اذن بالحق
لهم قبل ان يشتم خلفه فقط فقال الله عز وجل وكان لا نأجى وجعلنا الليل والنهار ايتين فنبهنا بهن ففلا الخاطبة بلغت على نبيها ففلا الخاطبة بلغت على نبيها
من ربكم للطلبوا في نياض النهار استنما معا بكم وتعلموا باخلاقها ومقاديرها عند النبيين الحقا وكل شئ تغفرون الله اعلم الذين الدنيا افضلها الاخرة
بيننا وبيننا ناعين من ليس فيج البلاغ عن جعل شتمها ابنة مبشرة النهار فافترها ابنة تحمونه بلخير اجرامها فمنا دل بلخير ففلا الخاطبة بلغت على نبيها ففلا الخاطبة بلغت على نبيها

وشر بالبا

تقوله
جواب من حذفت
اي جوي القضاء مجرى
الفتنة كانه قال فاستن
لقد كن وقرى الفتنة
على الجهر ولقد كن
بغير الله من قده وقوله
ممن قتل زكرا وجسيرا
ثم قتل عيسى وقصد قتل
عيسى عليه السلام
محمدا

فلا الخاطبة بلغت على نبيها

ذكر الامام اركن الكفار
دون الحق لم يدرهم
بعد ذلك ان
الذين عطفوا على
هم على ان قواهم
معا بدعائهم في زمان
فمرا

على حد البقي وساء سبيل الفقه عن الباقر يقول معصية ومعتة فان الله يفتنه ويغضبه قال وثنا سبيل وهو اشد النار غدا باو الرقي من اكل الكبار وفي الفقهية الحاشية على الصلوة
عن ابي عبد الله عن علي بن النجاشي في حديثه ما على في الزمان خصا نكث من في الدنيا وثلاث في الآخرة فاما الله في الدنيا فبذلك يهلكها ويجعل الفناء ويقطع الرقي واما الله
في الآخرة فهو الحشا وخط الرحمن والحلور في النار وعنه انما في الرقي ثلاث ولا تقبلوا النفس التي حرم الله الا بالحق الا باحد تلك كنه بعد الايمان زنا بعد
احصا وقتل مؤمن عدا ومن قتل مظلوما غير مظلوم لقتل يحد جعنا لوليت لم يبل امر بعد فانه سلطانا سلطانا بالموافقة فلا بد من في الفقهية في الزمان ان كان
منصورا الفقهية يصر في المثل على القاتل وفي الكافي عن الكاظم انه سئل عن هذه الآية مثل فانه هذا الاسراف الذي في هذه هذه قال نعم ان يقتل غير قاتل او يقتل
بالقاتل قيل فما معنى قوله انه كان منصوبا قال وايضا اعظم من ان يذبح القاتل او يذبح المقتول فيقتله ولا يذبحه من قتله في ذبح لا يذبحا وفيه العجا اذا
اجتمع العدة على قتل رجل فاحد حكم الولي ان يقتلهم اجمعين او ليس لهم ان يقتلوا اكثر من واحد ان الله عز وجل يقول ومن قتل مظلوما فما لله فلا يترك القتل
وفي الكافي عن الصادق عليه السلام لو قتل اهل الارض من ما كان سرقا ولا قتل يوم اكل البنيهم فضلا عن ان تفرقوا في الايمان الحسن الا بالظفر في الحسن
وهي غنم عليه حتى يبلغ اشده في الفقهية عن الصادق انقطاع بيم البنيهم الاحلام وهو اشد وعنه ان ذابغ الغلام اشده ثلاث عشرة سنة ودخل في الاربع عشرة سنة
وجعل عليه ما وجب على المخلصين خنم او لم يجعله كذب عليه لئلا يكتسب له الحشا فاجل كل شيء الا ان يكون ضعيفا او ينفك عنها الشياخه ما يفرق منه واوفوا بالعهود
ان العهد كان مشعولا في الحشا عن الصادق عليه السلام لم يجعل الله احد من الناس في حق خضعة وعندها الوفاء بالعهود واوفوا الكيل اذا كلفتم ولا تخفوا منه فوالله
المستقيم باليمن السوي في بركة الكافي في رواية اخرى هو لم يزل ذلك اذ لم يجر احسن نوبلا واحسن عاقبة ولا تقف في اتباع الهدى لا تقف في الكيل ما الكيل علم
الفقه قال لا ثم احدا بما ليس لك به علم قال رسول الله من يحب مؤمنا او مؤمنة فيم في طينة خيال او يخرج ما قال ان التمتع والبصر والقواد كل اولئك كان عقوبة
في الكافي والعشيرة عن الصادق في هذه الآية يسئل التمتع عن التمتع البصر عن البصر الفقهية الفقه والعشيرة قال له رجل ان الجبريتا
ولم جوار يتبعين بصر العوض فما دخلت الحرج فاطيل الجوار اشما علفه من فقال الصادق لا تفعل فقال الله ما هو شي اني بر جلي انما هو سماع ما في في هذا
الصادق قال الله انما سمع الله يقول ان التمتع والبصر والقواد كل اولئك كان عقوبة فوالله لا سمع بهذا الا بانه من كتاب الله من عرج ولا يحسن
لاجرم ان فلت كرها وانا اشعر الله الحديث في العدل على التجار ليس ان تتكلم بما شئت ان الله يقول ولا تقف ما ليس لك به علم ولا ان رسول الله قال رحم الله عبدا
قال جبرائيل اوصفتم لم وليس لك ان تمنع فاشئت ان الله يقول ان التمتع والبصر لا يبر في مصيبي الشريعة عن الصادق ومن نام بعد فراغه من اداء الفرائض و
النسب الواسع من المحفوظ فذلك يوم محمولا ولا اعلم لاهل زماننا هذا اذا التوا بهذه الحشا اسلم من النوم لان الخلق من كواثر غاة دينهم وملا فيهم احوالهم
واخذوا شال الطريق والعبدان اجتمعا ان لا يتكلم كيف يمكن ان لا يسمع الاما له ما منع من ذلك وان النوم من احداثك الا لان قال الله عز وجل ان التمتع و
البصر ثلاث الاية ولا تمش في الارض مرجا وارج وهو الا خيال الهوى بطل او حيا انك لا تحرك الارض لم يجعل فيها خرافا شاة وطا تلك الفقه اي لم يزلها كمالها
ولكن يطلع الجبال طوك كسطا تلك الفقه اي لا تقدر ان تبلغ قل الجبال بقل هو ظنكم بالخيال وتغيب للنهي بان الاختيار حافة محبة لا يتوجه لليس التذلل في
الفقهية عن ابي ابي ثوبان في فضيلة الجبل الخفية وفرض على الرجلين ان تتفقا ما طافعه وان لا يمتعه بهما مشقة عاص فقال عز وجل ولا تمش في الارض مرجا الاية
كل ذلك انما في الحشا الحزن والغيب المذكور من قوله ولا تجعل مع هذه الهوى الخوى غيابة اس انما المكون في الواح وهو كان يتسبب في المعنى عن غيره فشر
سببه عندك بكم مكرها مبعوضا ذلك في اوصي اليك ربك من الحكمة ولا تجعل مع الله الهوى الخوى كره للفتنة على ان التوحيد بنينا الاخر فيمنه وراس
الحكمة وملا كما انك في حجة تكونوا نوم نفسك ما تورا بعد من محمد الله الفقه في الحاشية للبنية والمعة للناس في الكافي عن الباقر في حديثه ثم بعد الله
وهو مكره عشر سنين فلم يمش بكم في تلك العشرين احديش دان لا اله الا الله وان محمد رسول الله لا ادخل الجنة باذنه وهو ايمان التصديق لم يزل الله
احدا من ان وهو مشيع محمد على ذلك الامر انك بالرحمن ويصدق في ذلك ان الله عز وجل انزل عليه سورة بني اسرائيل بكم وقصرتك لا تقبل الا اياه وبالله الذي
احسانا في قوله ان كان لعبا خبير بصير ارب عظمه وتعلم وهو خفيف لم بعد عليه لم يواعد على اجزاء شئ خا من غيره وانما رتبها عن شيئا حذ عليه
ولم يجعل فيها ولم يواعد عليها وقال لا تقبلوا اولادكم خشيته ما في قوله الا بان الى قوله ملو ما حورا اقصيكم ربكم باليمنين واخذ من الملك انما في قوله
الفقه في قوله على فشر فيما قالوا ان الملك انك بنينا انما في قوله لا تقبلوا اولادكم خشيته ما في قوله الا بان الى قوله ملو ما حورا اقصيكم ربكم باليمنين واخذ من الملك انما في قوله
الملك انك الذين هم من شر خلق الله واهلهم ولا تفرقنا كثرنا الا بال وفضلنا العبر هذا القرآن لئلا يتركوا البسطة او يعجزوا وما يربهم الا بقور اعلى
الفقه قال اذا استمعوا القرآن يفرعوا عنه بكم فوالله لو كان معكم الحزم كما يقولون ان لا تبغوا الى ذي العرش سبيلا لطلبوا الا انك الملك سبيلا بالنسبة والطلا
كالباء في هذه السورة اولئك الذين يدعون بليغوا اليهم الواسعة انهم انما في سبجانة وتعاغا يقولون علوا كبيرا في جميع له وقربا انك السموات السبع والارض
ومن فيمن وان من يتبع الا يتبع في حجة ولكن لا تقموا في سبهم في الكافي والعشيرة عن الصادق بنف الجبل ربيهم اوصيه فامان طبر ايضا الا بتصدية للنسب عن
ان رسول الله صلى الله عليه واله وسلم قال انما سمعني النبي كيف يفتن في ذلك ينسجعه الله في الله على حال احوال فوالله ان نفسا انما لا يزل في حاله
الحال في ذكرها واختلافها فانهما شوا هذا في غير وانما الشرايب غنة الفقه النكاح قال ابي ابي ثوبان في تبشيرة المشاعر عن ان لا مشغله وبجبهة الجواهر

في الكافي
والعشيرة
عن الصادق
بن نفيع
عن ابي
ثوبان

في الكافي
والعشيرة
عن الصادق
بن نفيع
عن ابي
ثوبان

فصل

[illegible]

الصدق
من ابيه الباطل
ونظيره الصيحتان
التي في المراءى فوطه
وكثرة ما صدق به في غيب
الله وآياته وكثرة زلفه
وكان الرحيم والجليل
هذا الصديق للكتب والكرام
اي كان مصدق لجميع الانبياء
وكثيرهم وكان نبيا في نفسه
كقوله تعالى بل جاء بالحق
المرسلين وهذه الجملة
وقعت على ارضين
البدل والبدل
منه

قضاء المنعزل
صادق محمد

حَكِيمٌ مِّنْ

[illegible]

الوحيد وابناي الرسول من اجل ذلك لما ارسلنا من قبلك من رسول الا يوحي اليه وقرى بالنون انه لا اله الا انا فاعبدوني ناكبدونهم وقالوا انزل
وكذا انزل في غير اخر حيث لو الملائكة بنات الله والحق قال هو ما قالنا ان المسيح الله وما قالنا البهو غير ربنا وقالوا في الاخرة ما قالوا فقال
الله سبحانه انتم له بل عباد مكرهون يعني هؤلاء الذين عملوا انهم ولد الله قال وجواب هؤلاء في سورة الرعد قوله لو اراد الله ان يخلو لولا الاضطراب لما يخلو
ما يشاء سبحانه لا يفتنونهم بالتقول لا يقولون شيئا في بقوله كما هو شبهة العبيد المودعين وهم بآمره يفعلون لا يعملون فطما لم يامرهم به الخراج عن امر المؤمنين
انه لخصم رجل وامرأة اليه فخلصوا الرجل على المرأة فقال الرجل على اخسا وكان خارجا فاذا راسه راس الكلب فقال الرجل يا ايه المؤمنين صحت هذا الخارج فصنا
واسر راس الكلب فاجتمع عن يمينه فقالوا ان يبعثوا اليه من ابيه فلهذا الله خلقه خلقا ولكن الله عز وجل لا يفتنهم ولا يفتنهم ولكن على الله في كل امر
ثوابا فيشر بل عباد مكرهون لا يفتنهم ما بين يديهم وما خلفهم ولا يفتنهم على خلقه من اعداءه واخره وهو العلة لما قبله واليه يبدل لما بعد فانهم لا يحاكم
بذلك يصططون انفسهم ويزادون احوالهم ولا يفتنونهم الا لمن ارتضى في العيون الرضا الامن ورضى الله دينه في الحق الصافي واصحاب الحق من الانبياء
ولا كافرون لا يخلو في النار ويخرج منها بوابا والشفاعة جائزة لهم وللمستضعفين اذا رضى الله دينهم وفي الوحيد عن الكاظم عن ابن جعفر فانه عن النبي صلى الله
قال انما شفاعتي لاهل الكبائر مني فاما الحق منهم فاعلمهم من سبيل ذيل بابن رسول الله كيف يكون الشفاععة لاهل الكبائر والله تعالى يقول ولا يفتنون
الا لمن ارتضى من يترك كبائرهم لا يكون من يرضى فقال ثامن مؤمن يترك نبأ الاشياء ذلك ندم عليه قال النبي كفى بالندم ثوبه وقال ثامن مؤمن خسر شيئا
تسبه فهو مؤمن من لم يندم على ذنب تركه فليس بمؤمن لم ينج له الشفاععة وكان ظالمنا والله تعالى ذكره يقول ما لنا لما لم نكف من مجرم ولا شفع بظاغ فقبل بابن
رسول الله وكيف لا يكون مؤمنا من لم يندم على ذنب تركه فقال ثامن مؤمن يترك كبائرهم من المحساة وهو يعلم ان شيئا عليها الا ندم على ما ارتكب فندم كان
نايبا مستحقا للشفاعة ومضى لم يندم عليها كان مضرا والمقر لا يغير له لا غير مؤمن بعقوبة ما ارتكب لو كان مؤمنا بالعتوبة لندم وقد قال النبي لا كبير مع
الاستغناء ولا صغير مع الاصر واما قول الله عز وجل ولا يفتنهم الا لمن ارتضى فانهم لا يفتنهم الا لمن ارتضى الله دينه والذين الافراد بالجر على الحق والشفاعة
فمن ارتضى دينه ندم على ارتكبه من الذنوب بعقوبة عافية في البنية وهم من خشية من عظمته ومهابته مشفقون وفضل واصل الجنة خوف مع بعظم ولذلك
خص بها الطن والاشفاق وخوف مع اعتنائها فان عكس من فتنه الخوف اظهر وان عكس بعدا العكس من قبل منهم من الملائكة او من الخلق في الدنيا فذلك لا يخلو
جهم قبل يندم في الروتية وادعائهم في ذلك عن المخلوق ولهذا يدا المشركين به ليدل مد الروتية والفضل من نعم انعام وليس بام افعال هذا النازل
وذلك القبيح كذلك يجرى الظالمين ولم يرد الذين كفروا اوله يعلموا وقرى بعقوبة وان السمو في الارض كانتا رتقا ففتقناهما في الكاف عن الباقية انه سلع
هذه الامة فقال فاعلم انهم انما كانوا رتقا ففتقناهم فاعلم انهم انما كانوا رتقا ففتقناهم فاعلم انهم انما كانوا رتقا ففتقناهم فاعلم انهم انما كانوا رتقا ففتقناهم
رتقا يقول كانت السما رتقا لانزل المطر كانت الارض رتقا لانبت الخلق المخلوق الله الخلق وتبينها من كل ذنوب في السما بالمطر والارض بنباتات الخلق انما
استدلناك من ذلك لا يندم وان علمك علمهم وفي الاجتاج عتبه ما يفتنهم وفي الكافي عتبه انهم سئل عنها فقال ان الله تبارك وتعالى ابطأ دم الى الارض وكان السما
رتقا لا تظفر شيئا وكانت الارض رتقا لانبت شيئا فلما نال الله عز وجل على ادم امر السما ففتقها بالغمام ثم اسرها فارتفع الغمام ثم سرت الارض فانبثت الاشجار
وامتوت النار ونبتت الاعشاب فكانت تلك نفعها وهذا ففتقها والفتق على الصافي انه سئل عن ذلك فقال هو كما وصف نفسه كان عرشه على الماء والماء على الهواء
لا يجد ولم يكن يومئذ خلق غيرهما والماء يومئذ عذب فوات فلما اراد الله ان يخلق الارض من الارياح ضرب الما خضضا موجا ثم اردب وصار ندبا والحداب منعة
موضع البنت ثم جعله جلي من يندم رحي الارض من تحت فقال الله تبارك وتعالى ان اول بيتي وضع للناس للذي ببكة مباركا ورتقا ما شاء فلما
اراد ان يخلق السما امر الرياح ضربت الجور حتى ربدتها فخرج من ذلك الموج الزبد من سطر ونحا ساطع من غير ان يخلق من السما وجعل فيها البروج والشمس والقمر
الشمس والقمر والاعضاء الفلك كانت السما خضرا على لون الماء الاخضر وكانت الارض عذرا على لون الماء العذب كانتا من نورين ليس لهما بواب هو البنت ولم يخلق
السما عليها فنبثت فتق السما بالمطر فتق الارض بالنبات وذلك قوله اولم يرد الذين كفروا الامة وجعلنا من الماء كل شيء حي وخلقنا من الماء كل حيوا كقول الله خلق
كل دابة من ماء لانه اعظم مادة ولما طاحت بها البنية انتفاعا به بعينه او صبرا لكل شيء حتى سبب الماء لا يحصى وانه الله قال سبب كل شيء الماء ولم يجعل الماء خبيثا
في الكافي عن ابانوم مثله وعبر الصافي انه سئل عن طعم الماء فقال طعم الماء طعم الجود وفي الجمع العيشا وفر لا يشاء مثله واذ قال الله تعالى وجعلنا من الماء كل شيء
افلا يؤمنون مع طوبى الا بان جعلنا في الارض رايسا ثابثا ان يندم لهم كنهان يندمهم وجعلنا فيها نجا سببا لك واسعدك تعلم بهتد من ان الصافي
وجعلنا السما نفعنا محفوظا عن الوضوع والزوال الاخلال الى الوقت المعلوم بمشيئة كونه تعالى وعيبك السما ان نفع على الارض الا بانه وقوله ان الله
السموات والارض ان زولا والحق هو من الطبيعة التي لا يندم من السحق وتم غرايا في الما الذي لا يخلو على كمال قدرته وعظمته وشا علمه وحكمته معصومة عن غير ما يكون
هو المخلوق للبل والنار والشمس والقمر بين البعض ذلك الا بان كل في كل لا ينجون بهر نحو اسراع السما في الماء وجعلنا البشر من ذلك الخلق فافان
فهم الخالدون كل يفتن فافتن الموت الفتن لما اخبر الله عز وجل نبيه بما يصبب هل يشي بجل صلات الله عليهم وادعائهم من ادعى الخلق فادعاهم اغمر رسول الله فاذل
الله عز وجل هذه الامة ومثل ذلك حين قالوا ان يرضى به ربنا الموت فليس بغيره هذا الامة من نور الهمان يجل في الفرض بين الموت والفضل وتلك كونه فاعلمكم

حتى ورسخ
معنى واحد
١٢

الغرض انما هو
والاستماع

في
البحر
في
البحر

الانبياء

معاملة الخبيرين بالشيرة والخبير بالبلايا والنعمة فليست انبياء ولا نبيا ولا نبوت فليكون فليكون منكم من الضمير والشكر في الجمع عن الشاق ان انبياءهم
مرض ضاده لغوا انهم فقالوا كيف تجدوا ما هذا كلام مثلك قال ان الله يقول ويملوك بالبشر والفرقة فليست بالبشر والفرقة والشرة
المرض والغفرا والذين كفروا ان يتقوا ونات الا هذا الذي يذكرون الحسنة اي يسوءوكم بذكر الرحمن ثم كفروا فليكون لهم من خلق الانسان
كانه خلق من طهر استجدوا وقلة ثباته الفقه قالوا الجري في دم الروح من فمهم فليست بالبشر والفرقة فليكون فليكون منكم من الضمير والشكر في الجمع عن الشاق ان انبياءهم
الجمع عن الشاق ان انبياءهم فليكون فليكون منكم من الضمير والشكر في الجمع عن الشاق ان انبياءهم فليكون فليكون منكم من الضمير والشكر في الجمع عن الشاق ان انبياءهم
وتقولون في هذا الوعد ان كنتم ضايقين يعنون البصير واصحاب الوعد ان الذين كفروا لا يكونون غير جحيم النار ولا عظمهم ولا هم ينصرون فليكون فليكون منكم من الضمير والشكر في الجمع عن الشاق ان انبياءهم
الجواب عن الاستجدوا ان انبياءهم فليكون فليكون منكم من الضمير والشكر في الجمع عن الشاق ان انبياءهم فليكون فليكون منكم من الضمير والشكر في الجمع عن الشاق ان انبياءهم
رسول الله فليكون فليكون منكم من الضمير والشكر في الجمع عن الشاق ان انبياءهم فليكون فليكون منكم من الضمير والشكر في الجمع عن الشاق ان انبياءهم
بكم وفي لفظ الرحمن تنبيه على ان كل من كفر بعد البعثة فليكون فليكون منكم من الضمير والشكر في الجمع عن الشاق ان انبياءهم فليكون فليكون منكم من الضمير والشكر في الجمع عن الشاق ان انبياءهم
فليكون فليكون منكم من الضمير والشكر في الجمع عن الشاق ان انبياءهم فليكون فليكون منكم من الضمير والشكر في الجمع عن الشاق ان انبياءهم فليكون فليكون منكم من الضمير والشكر في الجمع عن الشاق ان انبياءهم
يقول على من نفسه لا يصح من الله كيف ينصرون بل من غفرا فليكون فليكون منكم من الضمير والشكر في الجمع عن الشاق ان انبياءهم فليكون فليكون منكم من الضمير والشكر في الجمع عن الشاق ان انبياءهم
والتيقن بما قد روي من ان انبياءهم فليكون فليكون منكم من الضمير والشكر في الجمع عن الشاق ان انبياءهم فليكون فليكون منكم من الضمير والشكر في الجمع عن الشاق ان انبياءهم
الارض قبل ان يزلزلت فليكون فليكون منكم من الضمير والشكر في الجمع عن الشاق ان انبياءهم فليكون فليكون منكم من الضمير والشكر في الجمع عن الشاق ان انبياءهم
الدعا انما يندرون وضع الصم على خط النبي وكلمته فليكون فليكون منكم من الضمير والشكر في الجمع عن الشاق ان انبياءهم فليكون فليكون منكم من الضمير والشكر في الجمع عن الشاق ان انبياءهم
بالقول اعرفوا انهم فليكون فليكون منكم من الضمير والشكر في الجمع عن الشاق ان انبياءهم فليكون فليكون منكم من الضمير والشكر في الجمع عن الشاق ان انبياءهم
بالزعم من خرد ان تيناها الخضراء فليكون فليكون منكم من الضمير والشكر في الجمع عن الشاق ان انبياءهم فليكون فليكون منكم من الضمير والشكر في الجمع عن الشاق ان انبياءهم
في الكواكب والصادق ان شغل هذه الآية فقال هم الانبياء ورواية اخرى عن الموازين انهم فليكون فليكون منكم من الضمير والشكر في الجمع عن الشاق ان انبياءهم فليكون فليكون منكم من الضمير والشكر في الجمع عن الشاق ان انبياءهم
بعض الانبياء واما قوله ونضع الموازين القسط فليكون فليكون منكم من الضمير والشكر في الجمع عن الشاق ان انبياءهم فليكون فليكون منكم من الضمير والشكر في الجمع عن الشاق ان انبياءهم
قد يتوهم من كون الانبياء والادوية الموازين وتحقيق معنى الموازين في تفسيره فليكون فليكون منكم من الضمير والشكر في الجمع عن الشاق ان انبياءهم فليكون فليكون منكم من الضمير والشكر في الجمع عن الشاق ان انبياءهم
والله قال ثم رجع القول الى انهم فليكون فليكون منكم من الضمير والشكر في الجمع عن الشاق ان انبياءهم فليكون فليكون منكم من الضمير والشكر في الجمع عن الشاق ان انبياءهم
الناس ان الله عز وجل انما عن هذا اهل الشكر فكيف ذلك هو يقول ونضع الموازين القسط اليوم القيمة الاية اهلوا عينا الله ان اهل الشكر لا ينصب لهم
الموازين ولا ينشرون الدواوين وانما ينشرون الموازين ونشر الدواوين كاهل الاسلام فانقوا الله عينا الله وكذا اننا مؤمنون وهم
الفرقان وخيباء وذكرنا انهم فليكون فليكون منكم من الضمير والشكر في الجمع عن الشاق ان انبياءهم فليكون فليكون منكم من الضمير والشكر في الجمع عن الشاق ان انبياءهم
يتخون ويخونهم بالغيب ثم يراى شاعة مشفقون خائفون وهذا القرآن ذكر كثير خيل اننا على محمد انا انهم لم يذكروا اسفهام
وتبين وكذا اننا انهم فليكون فليكون منكم من الضمير والشكر في الجمع عن الشاق ان انبياءهم فليكون فليكون منكم من الضمير والشكر في الجمع عن الشاق ان انبياءهم
يخالفون علمنا انهم فليكون فليكون منكم من الضمير والشكر في الجمع عن الشاق ان انبياءهم فليكون فليكون منكم من الضمير والشكر في الجمع عن الشاق ان انبياءهم
قالوا وجنا انهم فليكون فليكون منكم من الضمير والشكر في الجمع عن الشاق ان انبياءهم فليكون فليكون منكم من الضمير والشكر في الجمع عن الشاق ان انبياءهم
كانهم لا يستعظمون تضليلهم فليكون فليكون منكم من الضمير والشكر في الجمع عن الشاق ان انبياءهم فليكون فليكون منكم من الضمير والشكر في الجمع عن الشاق ان انبياءهم
لاعبا با فاصولها على ما دعا على انهم فليكون فليكون منكم من الضمير والشكر في الجمع عن الشاق ان انبياءهم فليكون فليكون منكم من الضمير والشكر في الجمع عن الشاق ان انبياءهم
جهلهم ولفظ الكيد وما في الشا من السجى لصعوبة الامر وتوقفه على نوع لم يجل بعد ان توكلوا مدبرين الى عيذك ولعله قال انك من انهم فليكون فليكون منكم من الضمير والشكر في الجمع عن الشاق ان انبياءهم
بمنه مفعول كالحام من الجن وهو القطع وروي بالكسر كبرهم لانهم فليكون فليكون منكم من الضمير والشكر في الجمع عن الشاق ان انبياءهم فليكون فليكون منكم من الضمير والشكر في الجمع عن الشاق ان انبياءهم
سقيان انهم فليكون فليكون منكم من الضمير والشكر في الجمع عن الشاق ان انبياءهم فليكون فليكون منكم من الضمير والشكر في الجمع عن الشاق ان انبياءهم فليكون فليكون منكم من الضمير والشكر في الجمع عن الشاق ان انبياءهم
بالنبياء انهم فليكون فليكون منكم من الضمير والشكر في الجمع عن الشاق ان انبياءهم فليكون فليكون منكم من الضمير والشكر في الجمع عن الشاق ان انبياءهم فليكون فليكون منكم من الضمير والشكر في الجمع عن الشاق ان انبياءهم
فليكون فليكون منكم من الضمير والشكر في الجمع عن الشاق ان انبياءهم فليكون فليكون منكم من الضمير والشكر في الجمع عن الشاق ان انبياءهم فليكون فليكون منكم من الضمير والشكر في الجمع عن الشاق ان انبياءهم
كذلك يرفعون الى انفسهم ولما عوقبهم فقالوا انفسهم لبعض فقالوا انكم فليكون فليكون منكم من الضمير والشكر في الجمع عن الشاق ان انبياءهم فليكون فليكون منكم من الضمير والشكر في الجمع عن الشاق ان انبياءهم
فليكون فليكون منكم من الضمير والشكر في الجمع عن الشاق ان انبياءهم فليكون فليكون منكم من الضمير والشكر في الجمع عن الشاق ان انبياءهم فليكون فليكون منكم من الضمير والشكر في الجمع عن الشاق ان انبياءهم

تضمن على
داود في الغنم
كلها

أبوت القطع
الشجر من أصل

يكون الرجال أيهم كانوا قوم سوء فاسين وأدخلناه في رحمنا أكثر من الصالحين وهو خلا نازي أذرى الله على مؤمنه بالهلال من قبل من قبل فاستجبت له
دعاه فنجبنا وأهلكنا من الكرم عظم الغنم الشد بق مؤمنه والظوفان ونضناه جعلناه منسحق من المؤمنين الذين كذبوا بآياتنا أيهم كانوا قوم سوء
فأعرقناهم جميعا لكنهم لم يمتدحهم الحق وانهم ما كان في الشر وداود وصليمان أو يحكم في الحرب الزرع والكرم أو نفس في غنم القوم وعنه ليلوا وكما يحكم في الحكم
أو الخاكين شاهدنا ما سلبهم وكل أنبتنا حكما وعلمنا في الكا في الصافي في هذا الإبر قال انه كان وحي الله عز وجل في النبيين قبل داود إلى العرش
الله داود وحي غنم نفث في الحرب فلصاحب الحرب رباب الغنم ولا يكون النفس إلا بالليل فان على حشا الزرع ان يحفظ ذرعها بالنها وعلى حشا الغنم حفظ الغنم
بالليل يحكم داود بما حكم به الانبياء من قبله فوحي الله عز وجل إلى سلبنا أي غنم نفث في زرع فليس لصاحب الزرع إلا ما خرج في بطونها وكذلك جبر الشجر
بعد سليمان هو قول الله تعالى وكل أنبتنا حكما وعلمنا حكما كل واحد منهما بما حكم الله عز وجل في داود وأخرى غنم فابشر وعنه وحي الله إلى داود وأخذ وصفا
من هلك فانه قد سبق في علي لا ابغيتنا الاولة وصفي من اهله كان لداود اولاد عدة وفيهم غلام كان له عند داود وكان له مناجاة فدخل داود عليها
حين ناه الوحي فقال لها ان الله عز وجل وحي إلى ناجر ان اتخذ وصفا من اهله فقال له امره فليكن ابني قال ذلك اريد كان السابق في علم الله المحم عنده
انه سليمان فوحي الله نباك وتعاودا ولا تجادون ان بابيك امرى فلم يلبث داود وروعه جلاله بخصما في الغنم والكرم وواحي الله عز وجل في هذا
ان اجمع ولدك من فضة هذه الفضة فاستامه وصفتك من قبلك شجج او دود ولدك ان فض الحشا قال سلبنا يا حشا الكرم مني خلعت غنم هذا الرجل كرمك في
دخله ليل قال قد فضت عليك يا حشا الغنم بالاولاد غنما في اصواتها غنما هذا ثم قال له داود فكم في نفس رباب الغنم وما تقوم ذلك عليا بنى ابله بل كان
من الكرم في الغنم فقال سليمان ان الكرم لم ينجح من أصله واذا اكل حمله وهو غاب في قابل فوحي الله عز وجل إلى داود ان الفضة في هذه الفضة فافض سلبنا
برنا داود وداود السرا عجزه فدخل داود على امره فقال داود امره واد الله امره ولم يكن الا ما اراد الله فقد جئنا ما امر الله عز وجل وسلبنا وكذلك
الاصحاب الذين لم يبعدوا لهذا الامر فحشا حشا العنبر والفضة عنه قال كان في بني اسرائيل رجل وكان له كرم ونفث فيه غنم لرجل بالليل ففقه في
فجاء حشا الكرم إلى داود فاستبك إلى حشا الغنم فقال داود اذهب إلى سلبنا الحكم بينكما فذهبنا ليل سلبنا ان كان الغنم اكلت الاصل والفرع فحشا الغنم
ان يلفح إلى حشا الكرم الغنم وما في بطنها وان كانت فيه ما يفرع ولم يذهب الاصل فانه يلفح ولدها إلى حشا الكرم وكان حشا الكرم داود واما اذا راع
بني اسرائيل ان سلبنا وصبر بجدة ولم يخلصنا في الحكم ولو اختلف حكمها فقال كما حكمها شاهد في الفضة عن السابق قال لم يحكم انما كانا بدينان
فقهنا سلبنا وغل الكاظم كان حكم داود رباب الغنم الذي فهم الله سلبنا ان الحكم لصا الحرب بالليل والصود ذلك العام كله وفي الجمع عندهما انه كان كرا فلبس
غنا بلة حكم داود بالغنم حشا الكرم فقال سلبنا عن هذا باننا هذا رافي قال وماذا قال نلفح الكرم حشا الغنم ففهم عليه حتى يجوز كما كان يلفح الغنم
حشا الكرم فمضت الحجة اذا عاد الكرم كما كان ثم دفع كل واحد منهما إلى حشا ماله وغنا النج ان سلبنا فمضت بحفظ المولى على اربابها ليلوا وفضة بحفظ الحرب على
اربابها نمارا وسخ نافع داود الجبال في حشا الله مع قبل من الجن والقطر في الاكل على الصافي ان داود خرج بفقر الزبور وكان داود الزبور
لا يفي جبل ولا حجر ولا طابوا الاجابة في الاجحاج على المؤمنين ان يوتوا قال له هذا داود يكي على خبيث حتى سلبنا الجبال مع خوف فقال انه كان كذلك
الحديث بطوله وفي المناصب عن الجبال ان تصير كعبين وتجر في صخرة فلم يفي شيئا لامل الاستجواب مع كذا عليا بن كماله فليس يبدع منا وانما كذا عجبنا عجبنا
علينا صنعته كبر على الذرع وهو الاصل لليل لخصنا كرمنا فيكم موثي ما لنا والوقت مثل انتم شاكرين ذلك في الكا في الصافي ان ابله النبي
قال وحي الله إلى داود انك تعلم انك ناكل من ربيب المال ولا فعل بيدك شيئا قال فبني داود ويعرضنا باحافا وحي الله إلى الجبال ان يعبد داود قال ان
الله له الجبال فكان يعمل في كل يوم رعا فينبهها بالث وهم فعل ثلثا من وسين رعا فينبهها ثلثا من وسين الصا واستغنى عن ثلثا من وسين ناله
الرجع عاصفة شديدة الهبوب قطع في شجرة كثيرة في شجرة كما قال غدا هاشم ورواها شجر في بامير الفضة قال في شجرة من كل جانب لا ترضى الا ان كانا فينا
قال اني نبت الملقن في الشام وكما يكل شجر عالمين فخرهم على ما يفضيه الحكمة ومن الشياطين من يعوضون كفي في الجار ويخرجون نفايسه ويعاونهم داود
ذلك ويخاؤون ذلك الى احوال الخرب الما والفصول الصنائع الغريبة لقوله نعم يقولون له ما لنا من حجاب ثابيل وكما هم حافظين على نوحنا
عن امره او يفسدوا على ما هو من قبلهم وكما ينادي نبي في منية الشجر هو الفضة شاي في كل ضرر وبالغنم خاص بما في النفس كرم وهاهنا واكننا كرم
الزاجين وضعت في جنانة الوحر بعد ما ذكر نفسه بما يوجبها والكفي بذلك عن عرض المطلوب لطفا في السؤال قبل كان ومبام من لدن بعض اسحق سلبنا
الله وكما هله وفيه ما بنا ما لله هلا لا ولا ولا ههنا امواله والمرض في بلة وكرت نفسه في سوة ص لثاء الله تعالى فاستجبت له فكشفنا ما به من
بالشفاء من ضرر واثبتنا اهله وماله معهم في الكا في الصافي انتم شل كفا في شلهم معهم قال ابله من لده الذين كانوا امانا قبل ذلك بالجاهل
مثل الذين هلكوا بوجه من دهم من عينا عليه ذكوى في ذلك في الجبال في الخصا عن قال ابني انوب سبع سنين بلا ذنب في العلل عنه قال انما كانت بلة
ابوب لبي ابني لبي في الدنيا الغنم الغنم بها عليه فادى شكرها الحديث با في ثمانية وسوة من وكم عجل وادريس في الكا في الصافي ان يوشع بن نون واه
في الجب من الرضا على ابل المؤمنين في خير لثا في كل هؤلاء من الصافي ان علي في الكا في الصافي ان شدا بذا الصافي ان دخلناهم في رحمنا النبي والذ

الاعمال التي كانت من قبلهم فاصنعوا انما صنعوا كبد ساحر فافى موسى العصا فلما رآه الارض مثل الرصاص طلع راسها ونحت فاهها ووضعت شبعها الغلبا على
واسرته فرعون ثم دارت وارث شبعها السفلى والتمعضا السخري وجا الهم على كبدهم وانهزم الناس حين رآوها وغطها بالطين والطين لا يوصف مثله
فقتل في الجحيم من وطئ الناس بعضهم بعضا عشرة الاف رجل وامراه وصبي ودارت على فيفر فموتوا فاحل في عتقها ما في ثيابها وداست راسها من الفرع وموت في الجحيم
مع الناس فاداه الله عز وجل خلدتها ولا تخفى سيئاتها الا في الاولي فخرج موسى على يد غياثه من ارض مصر فدخل بلاد فيمنا فاداه عصا كما كانت كان كما قال الله
عز وجل فافى السخري ما جحد لما رآه ذلك قالوا السخري العالين بغيرهم ونقضت عصا موسى فاحل في عتقها ما في ثيابها وداست راسها من الفرع وموت في الجحيم
الذي حكم السخري فافى السخري ما جحد لما رآه ذلك قالوا السخري العالين بغيرهم ونقضت عصا موسى فاحل في عتقها ما في ثيابها وداست راسها من الفرع وموت في الجحيم
عنه وادخلها الى موسى ان يترى عياها قبل ذلك بعد سنين فام بين اظهرهم بدعوى الى الجحيم فظهر لهم الا بان فلم يردوا الا عتقوا وقتل انهم مستعجلون بغيرهم
وجوه فارسل فرعون حين اخبره به في المذار حاشيه بن العيا البشعوم ان هؤلاء كثير في قتلهم على اراذه العول الفخر الباقو يقول بعضهم فليقلنا
لنا شقون فاعلموا ما يخطونا وانا لاجمع حادرون وانا لاجمع غادنا الحاد وسنسلحهم الامور فري بحد في الف في الحد الشايف فخرج موسى من ارض مصر
ليقطع بهم البحر فجمع فرعون اصحابه وبعث في المذار حاشيه بن وحشر الناس فلم يقتل في ستمائة الف وركب هو الف وخرج كما حكى الله فاحل في عتقها ما في ثيابها وداست راسها من الفرع وموت في الجحيم
وكوثر مقام كرم في المذار الحشر والمجالس الهيبه كذلك مثل ذلك الاخراج اورثنا هابيه امير ايل فابنهم مسيرين واجل في وقت من وقت الشمل على اراذه الجحيم
شاور باجتهاد في كل منها الاخر قال اصحابه اننا لمدركون المحفوظا لولنا بكونه فان الله علكه الخاضع من ان يحرق في الحفظ والنصره سبيل في الجحيم منهم
فاحل في عتقها ما في ثيابها وداست راسها من الفرع وموت في الجحيم فاحل في عتقها ما في ثيابها وداست راسها من الفرع وموت في الجحيم
ثم الاخرين فرعون وفوضهم دخلوا على امرهم هذا حاشيه بن العيا البشعوم فبعث لاجلهم يحفظ البحر على ذلك الهيبه فخرجي عنهم ثم غرق الاخرين بالباطل اعلمهم ان
في ذلك لا يبروا به وما كانا كثرهم مؤمنين وما ننبه عليها اكثر من ان يوشع بها احد من بني في مصر من الفطوبى وبنو اسرائيل بعد ما نجوا من ارض مصر فاحل في عتقها ما في ثيابها وداست راسها من الفرع وموت في الجحيم
البحر فافى السخري ما جحد لما رآه ذلك قالوا السخري العالين بغيرهم ونقضت عصا موسى فاحل في عتقها ما في ثيابها وداست راسها من الفرع وموت في الجحيم
موتانا لمدكون قالوا مولا ان معي في سبيلك اي سبيلين فلما ماتوا من البحر فقالوا لفرعون فقال البحر استبكرت بامور ان انقضى لك لم اعط الله عز وجل طرفه غير
وفا كان فيكم الحاجه فقال له موسى فاحل ان بعضه فاعلم ان ادم اخرج من الجنة بمصيره وانما العن يد بعينه فقال البحر في عظيم مطاع امر ولا ينبغي لشي ان
بصيره فقام يوشع بن نون فقال للموسى يا بني الله ما امرت بك قال يوشع فاحل في عتقها ما في ثيابها وداست راسها من الفرع وموت في الجحيم
كل من في كاطو العظيم اي كاطو العظيم فاحل في عتقها ما في ثيابها وداست راسها من الفرع وموت في الجحيم
الله عز وجل فاحل في عتقها ما في ثيابها وداست راسها من الفرع وموت في الجحيم
في طريق كان الما فادار رفع على راسه مثل الجبال فخرج عن الفريه لكانه مع موسى فغيره فاحل في عتقها ما في ثيابها وداست راسها من الفرع وموت في الجحيم
البحر فاحل في عتقها ما في ثيابها وداست راسها من الفرع وموت في الجحيم
وامنع الخيل منه لولا الما فاقدم فرعون فاحل في عتقها ما في ثيابها وداست راسها من الفرع وموت في الجحيم
عليه جبرئيل وهو على ما دانه ففقدته فدخل فطر الفريه لكانه مع موسى فغيره فاحل في عتقها ما في ثيابها وداست راسها من الفرع وموت في الجحيم
موتانا لمدكون قالوا مولا ان معي في سبيلك اي سبيلين فلما ماتوا من البحر فقالوا لفرعون فقال البحر استبكرت بامور ان انقضى لك لم اعط الله عز وجل طرفه غير
وفا كان فيكم الحاجه فقال له موسى فاحل ان بعضه فاعلم ان ادم اخرج من الجنة بمصيره وانما العن يد بعينه فقال البحر في عظيم مطاع امر ولا ينبغي لشي ان
بصيره فقام يوشع بن نون فقال للموسى يا بني الله ما امرت بك قال يوشع فاحل في عتقها ما في ثيابها وداست راسها من الفرع وموت في الجحيم
كل من في كاطو العظيم اي كاطو العظيم فاحل في عتقها ما في ثيابها وداست راسها من الفرع وموت في الجحيم
الله عز وجل فاحل في عتقها ما في ثيابها وداست راسها من الفرع وموت في الجحيم
في طريق كان الما فادار رفع على راسه مثل الجبال فخرج عن الفريه لكانه مع موسى فغيره فاحل في عتقها ما في ثيابها وداست راسها من الفرع وموت في الجحيم
البحر فاحل في عتقها ما في ثيابها وداست راسها من الفرع وموت في الجحيم
وامنع الخيل منه لولا الما فاقدم فرعون فاحل في عتقها ما في ثيابها وداست راسها من الفرع وموت في الجحيم
عليه جبرئيل وهو على ما دانه ففقدته فدخل فطر الفريه لكانه مع موسى فغيره فاحل في عتقها ما في ثيابها وداست راسها من الفرع وموت في الجحيم

استبكرت
موسى استغفم
في استبكرت لا تخارجه
ان لا استبكر من انقضى
ذلك وكيف استبكرت
ذلك وانا ما موريه الله
عز وجل وان لم
اعين الله
الله
استبكرت
استبكرت
من الجحيم والركه الله
من البردين
الله

بالاعين البشيرة الحرام وتبرئ الاعراض ملحق من لا يشق ويحوز ذلك في العنق على الصفاق قال من قال فينا بفت شعرة فبنا الله له بدنا في الجنة وقال ما في الدنيا فانما شعر
 في بطنه روح القدس في المجمع كجبت ما لك انما قال بارئ الله ما فينا قول في الشعر قال ان المؤمن مجاهد يفتنه لسا والذ في نفسه بيدا كما تبارخونهم بالنيل
 قال وقال النبي فينا بفت شعرة في المجمع كجبت ما لك انما قال في الشعر قال ان المؤمن مجاهد يفتنه لسا والذ في نفسه بيدا كما تبارخونهم بالنيل
 يا معشر الشيعة والاولاد كثر خلعكم فانه على الله وفي المجمع على الصفاق انما مثل عن هذه الامة ما هذا الذكر الكبري قال من سمع بشيعة فاطمة الزهراء فقد كره الله كبرها
 وفي الكافي عن ابن ابي عمير من كره الله عز وجل في الشعر فقد كره الله كبرها انما فينا بفت شعرة في المجمع كجبت ما لك انما قال في الشعر قال ان المؤمن مجاهد يفتنه لسا والذ في نفسه بيدا كما تبارخونهم بالنيل
 الله لا يلبس ولا يلبس العلم الذين ظلموا اي من قبل يفتنون الشعر ثم ذكر علماءهم ومن ظلمهم فقال جل ذكره وسيعلم الذين ظلموا اني مفليحون وهكذا الله
 نزل في الجوامع في هذه الفراء الى الصفاق في ثوب الاكلال والمجمع على الصفاق في قرصة الطواسين الثالث في لينة الجمعة كان من اولياء الله وفي جوارحه وكفه
 ولم يصبر الدنيا بوش ابد اعطى في الآخرة من الجنة حتى يشرف وفوقه ثناء وزججه الله فانه زوجه من الجوارح العيون زار في المجمع واسكن الله في الجنة عند وسط الجنة مع
 النبيين والمرسلين

سورة التملث في كشيح ابراهيم كيتي

والوصيتين الزايد

بسم الله الرحمن الرحيم
 طس في المجمع على الصفاق انا الطالب للجميع تلك بائ القار كيا في بيت هدي وكثير في المؤمنين الذين يعقبون الصلوة ويؤمنون لركوة وهم
 بالآخرة يؤمنون ان الذين لا يؤمنون بالآخرة ذنبهم اعمالهم بان جعلنا هاشمها طباعهم محبوبة لانفسهم فهم يفتنون عنها الا يكون ما يفتنونها اولئك الذين
 لهم سوء العذاب في الآخرة والامر يوم بل وهم في الآخرة هم الآخر أشد الناس خسرانا لقول المؤمن واستحقاق العفو وانك لخلق القرآن لنؤامركم لكان يكلم
 عليكم اي حكمه واي علمه ان قال موسى كليل في البيت نارا سايبكم منها بحجراي عن حال الطريق لانه فاضله او ابيكم فيها بشراي كبر سنغذنا راقبوا في ثوبها
 والعذر ان على سبيل المثال ذلك عبر عنها في طر بصيغة التخرج والرد للالة لانه ان لم ينظر فيها جعاطفها باجدها بنا عطاها لانه في الله لعلكم تصطلو
 رجاء ان شغلوا بها فلكا جاعها وودي ان يورده من في التام في مكان الناء وهو ليعمل لكان المذكور في قوله تعالى ودي من شاطئ الواد الايمن في البغرة من جحها
 ومن حول مكانها وسحار الله رب العالمين من عام ما توكبه ليدنوهم من عظامهم كلامهم يشبهوا وتلعبون عظمهم ذلك لانه ما موسى انما الله الغر الحكيم انا الفتوة
 القادر على ما بعد الاوهام كقول الصالحين الفاعل كل ما يفعله بحكمه وبليد والوعصا كوردي ان الوصفا فلما اراها هتتم تترك باصطرا كاهها جان خيرة
 خيرة من يبره وكي مديروا كيعقب ليرجع عن غفلتها ان اذكر قبل ما فينا بفت شعرة في المجمع كجبت ما لك انما قال في الشعر قال ان المؤمن مجاهد يفتنه لسا والذ في نفسه بيدا كما تبارخونهم بالنيل
 سوء في عقوقهم قبل من يبره بعض موسى وكبر في عطفه والاشد ان منقطع او متصل في ثوبه ليعتقل على محذوف من ظلمهم بذلك ذنبه بالقرنة والقيمة
 الامم ظلم ولا ظلم موضع حرف مكان حرف كوردي ان في جيبك كبر في ثوبها من غير سوء ان في المجمع على الصفاق قال من سمع بشيعة فاطمة الزهراء فقد كره الله كبرها
 على انما في الشعر في الفلق والطوفان الجراد والقتل والقتاع والدم والطيرة الجند في ثوبها من غير سوء ان في المجمع على الصفاق قال من سمع بشيعة فاطمة الزهراء فقد كره الله كبرها
 واحدا ولا بعد الفاعل لانه لم يشع في المجمع كجبت ما لك انما قال في الشعر قال ان المؤمن مجاهد يفتنه لسا والذ في نفسه بيدا كما تبارخونهم بالنيل
 بتيه اسم فاعل اطلق للمفعول اشعابا انها لفظ جملتها لا لافها بفتحها او كانت ثمانية في المجمع على الصفاق قال من سمع بشيعة فاطمة الزهراء فقد كره الله كبرها
 النبوة والوفا هذا في المجمع كجبت ما لك انما قال في الشعر قال ان المؤمن مجاهد يفتنه لسا والذ في نفسه بيدا كما تبارخونهم بالنيل
 عاقبة المفسدين وهو العرف في الدنيا والحرف في الآخرة ولقد تبادر اوردوا سلبا على انما فينا بفت شعرة في المجمع كجبت ما لك انما قال في الشعر قال ان المؤمن مجاهد يفتنه لسا والذ في نفسه بيدا كما تبارخونهم بالنيل
 الله الذي فضلنا على كثير من عباده المؤمنين بعم لم يوف علمنا او فضل علمنا وفي فضل العلم وشرفه حيث شكر اعطى العلم وجعله اسهل الفضل في اعتباره
 وفاء وبنما من الملك الله لم يوف علمها وحرص للمعلم على علمه انما من فضل الله وان يوضع ويعتقد انه وان فضل على كثير فقد فضل على كثير
 وورث سلبا ان اورد الملك النبوة في الكافي عن الجوا انهم يقولون خذنا سنك فقال ان الله اوحى الى اوزان يستخلص سلبا ان هو صبي عمر الغم فانكر
 ذلك جنانا من قبل علمهم فاعطى العلم اوزان خلعها المتكلمين وعصاها في جعلها في يدها ختم عليها بجوامع القوم فاذا كان من العذر في كان خلعها في ذلك
 وامر في هو الخلق فاحبهم زاد فقالوا فدرضينا وسلمنا قال يا ايها الناس علينا منطق الطير وانما فينا بفت شعرة في المجمع كجبت ما لك انما قال في الشعر قال ان المؤمن مجاهد يفتنه لسا والذ في نفسه بيدا كما تبارخونهم بالنيل
 الى الضلعي بذلك الخيرة في البصا على الصفاق ان لا رجل عنده هذه الامة فقال ليس فينا بفت شعرة في المجمع كجبت ما لك انما قال في الشعر قال ان المؤمن مجاهد يفتنه لسا والذ في نفسه بيدا كما تبارخونهم بالنيل
 الجوامع على الصفاق في الملك النبوة والفعة عشرة اعطى سلمان بن ابي ارمع علمه فغيره المنطق بكل الشا ومعرفة النقا ومنطق الطير واليهاب والسجا وكان اذا شاهد
 الحرب تكلم بالفتنة واذا دخل الحمار وجوه واهل مملكة تكلم بالوفاة واذا خلا بشتا تكلم بالسبابة والنبتة واذا قام في محرابه لمناجاة تكلم بالعبادة واذا
 جلس للوقوف والحضات تكلم بالعبادة وفي المجمع على الصفاق انا الطالب للجميع تلك بائ القار كيا في بيت هدي وكثير في المؤمنين الذين يعقبون الصلوة ويؤمنون لركوة وهم
 والامر في السجاطين الذوا والطير السجا واعطى علم كل شيء ومنطق كل شيء وفي ثوبها من غير سوء ان في المجمع على الصفاق قال من سمع بشيعة فاطمة الزهراء فقد كره الله كبرها
 قال قال ابراهيم بن محمد لا ينبغي ان نعلمنا منطق الطير علم سلبا ان يورده من في التام في مكان الناء وهو ليعمل لكان المذكور في قوله تعالى ودي من شاطئ الواد الايمن في البغرة من جحها

هذا في المجمع على الصفاق انا الطالب للجميع تلك بائ القار كيا في بيت هدي وكثير في المؤمنين الذين يعقبون الصلوة ويؤمنون لركوة وهم بالآخرة يؤمنون ان الذين لا يؤمنون بالآخرة ذنبهم اعمالهم بان جعلنا هاشمها طباعهم محبوبة لانفسهم فهم يفتنون عنها الا يكون ما يفتنونها اولئك الذين لهم سوء العذاب في الآخرة والامر يوم بل وهم في الآخرة هم الآخر أشد الناس خسرانا لقول المؤمن واستحقاق العفو وانك لخلق القرآن لنؤامركم لكان يكلم عليكم اي حكمه واي علمه ان قال موسى كليل في البيت نارا سايبكم منها بحجراي عن حال الطريق لانه فاضله او ابيكم فيها بشراي كبر سنغذنا راقبوا في ثوبها والعذر ان على سبيل المثال ذلك عبر عنها في طر بصيغة التخرج والرد للالة لانه ان لم ينظر فيها جعاطفها باجدها بنا عطاها لانه في الله لعلكم تصطلو رجاء ان شغلوا بها فلكا جاعها وودي ان يورده من في التام في مكان الناء وهو ليعمل لكان المذكور في قوله تعالى ودي من شاطئ الواد الايمن في البغرة من جحها ومن حول مكانها وسحار الله رب العالمين من عام ما توكبه ليدنوهم من عظامهم كلامهم يشبهوا وتلعبون عظمهم ذلك لانه ما موسى انما الله الغر الحكيم انا الفتوة القادر على ما بعد الاوهام كقول الصالحين الفاعل كل ما يفعله بحكمه وبليد والوعصا كوردي ان الوصفا فلما اراها هتتم تترك باصطرا كاهها جان خيرة خيرة من يبره وكي مديروا كيعقب ليرجع عن غفلتها ان اذكر قبل ما فينا بفت شعرة في المجمع كجبت ما لك انما قال في الشعر قال ان المؤمن مجاهد يفتنه لسا والذ في نفسه بيدا كما تبارخونهم بالنيل سوء في عقوقهم قبل من يبره بعض موسى وكبر في عطفه والاشد ان منقطع او متصل في ثوبه ليعتقل على محذوف من ظلمهم بذلك ذنبه بالقرنة والقيمة الامم ظلم ولا ظلم موضع حرف مكان حرف كوردي ان في جيبك كبر في ثوبها من غير سوء ان في المجمع على الصفاق قال من سمع بشيعة فاطمة الزهراء فقد كره الله كبرها على انما في الشعر في الفلق والطوفان الجراد والقتل والقتاع والدم والطيرة الجند في ثوبها من غير سوء ان في المجمع على الصفاق قال من سمع بشيعة فاطمة الزهراء فقد كره الله كبرها واحدا ولا بعد الفاعل لانه لم يشع في المجمع كجبت ما لك انما قال في الشعر قال ان المؤمن مجاهد يفتنه لسا والذ في نفسه بيدا كما تبارخونهم بالنيل بتيه اسم فاعل اطلق للمفعول اشعابا انها لفظ جملتها لا لافها بفتحها او كانت ثمانية في المجمع على الصفاق قال من سمع بشيعة فاطمة الزهراء فقد كره الله كبرها النبوة والوفا هذا في المجمع كجبت ما لك انما قال في الشعر قال ان المؤمن مجاهد يفتنه لسا والذ في نفسه بيدا كما تبارخونهم بالنيل عاقبة المفسدين وهو العرف في الدنيا والحرف في الآخرة ولقد تبادر اوردوا سلبا على انما فينا بفت شعرة في المجمع كجبت ما لك انما قال في الشعر قال ان المؤمن مجاهد يفتنه لسا والذ في نفسه بيدا كما تبارخونهم بالنيل الله الذي فضلنا على كثير من عباده المؤمنين بعم لم يوف علمنا او فضل علمنا وفي فضل العلم وشرفه حيث شكر اعطى العلم وجعله اسهل الفضل في اعتباره وفاء وبنما من الملك الله لم يوف علمها وحرص للمعلم على علمه انما من فضل الله وان يوضع ويعتقد انه وان فضل على كثير فقد فضل على كثير وورث سلبا ان اورد الملك النبوة في الكافي عن الجوا انهم يقولون خذنا سنك فقال ان الله اوحى الى اوزان يستخلص سلبا ان هو صبي عمر الغم فانكر ذلك جنانا من قبل علمهم فاعطى العلم اوزان خلعها المتكلمين وعصاها في جعلها في يدها ختم عليها بجوامع القوم فاذا كان من العذر في كان خلعها في ذلك وامر في هو الخلق فاحبهم زاد فقالوا فدرضينا وسلمنا قال يا ايها الناس علينا منطق الطير وانما فينا بفت شعرة في المجمع كجبت ما لك انما قال في الشعر قال ان المؤمن مجاهد يفتنه لسا والذ في نفسه بيدا كما تبارخونهم بالنيل الى الضلعي بذلك الخيرة في البصا على الصفاق ان لا رجل عنده هذه الامة فقال ليس فينا بفت شعرة في المجمع كجبت ما لك انما قال في الشعر قال ان المؤمن مجاهد يفتنه لسا والذ في نفسه بيدا كما تبارخونهم بالنيل الجوامع على الصفاق في الملك النبوة والفعة عشرة اعطى سلمان بن ابي ارمع علمه فغيره المنطق بكل الشا ومعرفة النقا ومنطق الطير واليهاب والسجا وكان اذا شاهد الحرب تكلم بالفتنة واذا دخل الحمار وجوه واهل مملكة تكلم بالوفاة واذا خلا بشتا تكلم بالسبابة والنبتة واذا قام في محرابه لمناجاة تكلم بالعبادة واذا جلس للوقوف والحضات تكلم بالعبادة وفي المجمع على الصفاق انا الطالب للجميع تلك بائ القار كيا في بيت هدي وكثير في المؤمنين الذين يعقبون الصلوة ويؤمنون لركوة وهم والامر في السجاطين الذوا والطير السجا واعطى علم كل شيء ومنطق كل شيء وفي ثوبها من غير سوء ان في المجمع على الصفاق قال من سمع بشيعة فاطمة الزهراء فقد كره الله كبرها قال قال ابراهيم بن محمد لا ينبغي ان نعلمنا منطق الطير علم سلبا ان يورده من في التام في مكان الناء وهو ليعمل لكان المذكور في قوله تعالى ودي من شاطئ الواد الايمن في البغرة من جحها

والله اعلم

٣٤٣ القصص

[illegible]

ما به موصولة بالذي
 ان مع اسمها فجزا الى
 من الاموال النذرة العدة التي
 تاتي مقامها العقبه
 اخرا من في قول كسر المعنيين
 قوله
 بالعقبه قال
 ابو عبيد بن ابي
 المطروب ومن قوله
 لتتوا بالعقبه تورا
 العقبه بها
 ع

الاحزان معرب ارغوان

الضیاع العیال ق

فَيَمْنُ نَزَّلْتَ قَالِ نَزَّلْتَ فِي الْإِسْمِ أَنَّ هَذَا الْإِسْمُ

فان كنت فاراد باشي
الغليله قلت اراد بك
البيان بعينه وادعا
سهمك اليك شيئا غليلا
والغليله استعاره من
الاراد عظمك الغليله
في بابيه فيل اليك
فادعك القواربا حلو
فادعك القواربا حلو

ليظنوا لو انهم على الفطر بكونوا واحدا من قردة الازواد فاجابهم الله بغيري المتوسطة وفي بعد وفي الجمع من الباقر ربنا باعد بلفظ الخبر على انه شكوى منهم بعد
سفرهم فارتطامهم في النفي وعلم الاخذاد بما انهم عليه منهم وظلموا انفسهم بحسب بطر النعمة فجعلناهم كما دبت تحت الناس منهم فنجبا وضربوا مثل ذنوبهم ففعلوا
ابدي سينا ومزناهم كل ممرق وفرفناهم غايه التفرق حتى لم يبق من الشام والما بغير جرم ثمانية والاذيعان في ذلك فيما ذكر لا باز لكل صبا من المعصا
شكروا على النعمة في الكافي عن الصادق انه سئل عن هذا الاية فقال هو لا يؤمن كان لهم في منسلة ينظر بعضهم الى بعض وانما رجاؤه واموال ظاهره فكفر الله
عز وجل وغيره لما بانفسهم من عافيه الله فعبه ما به من بغض وان الله لا يغفر ما يؤمن حتى يغفر ما بانفسهم فامر الله عليهم سئل العرم فغفر فرامهم وعزناهم
ورهب ما يؤمنهم وبالله مكان جنتهم جنين ذوا كل خط وائل وشي من سئل ليل وفي الاجتاج عن الباقر في حديث الحسن البصري في هذا الاية قال بل ينصرون
الامتنان في القرآن فحقى القرى التي بارك الله فيها وذلك قول الله عز وجل فيمن اراد ففضلنا حيث امرهم ان ياتوا فقال سبحانه بلنهم وبين القرى التي باركنا فيها احلنا
بينهم وبين شيعتهم القرى التي باركنا فيها فري ظاهره والقرى التي باركنا فيها فري ظاهره والقرى التي باركنا فيها فري ظاهره والقرى التي باركنا فيها فري ظاهره
سيرة فيها البنا الى الامم غناهم في الحلال والحرام والقرى التي باركنا فيها فري ظاهره والقرى التي باركنا فيها فري ظاهره والقرى التي باركنا فيها فري ظاهره
والنقل من الحرام الى الحلال وعن النبي المصطفى بالقرى التي باركنا فيها فري ظاهره والقرى التي باركنا فيها فري ظاهره والقرى التي باركنا فيها فري ظاهره
امين قال امين من الزيج وفي الاكمال على النفا في هذا الاية قال نحن والله القرى التي باركنا فيها فري ظاهره والقرى التي باركنا فيها فري ظاهره
الله سئل عن هذا الاية الثانية سئل عن هذا الاية الثانية سئل عن هذا الاية الثانية سئل عن هذا الاية الثانية سئل عن هذا الاية الثانية سئل عن هذا الاية الثانية
ولا عوتهم وفي الحديث انهم قد اتبعوا الاخرة فبقا من المؤمنين وما كان لهم من سلطان سئل عن هذا الاية الثانية سئل عن هذا الاية الثانية سئل عن هذا الاية الثانية
بالاخرة من المؤمنين فبقا من المؤمنين وما كان لهم من سلطان سئل عن هذا الاية الثانية سئل عن هذا الاية الثانية سئل عن هذا الاية الثانية سئل عن هذا الاية الثانية
مضى رسول الله والظلم من بليل حين قالوا الرسول الله انه يظفر على هو فظن بهم بليل فظن بهم بليل فظن بهم بليل فظن بهم بليل فظن بهم بليل فظن بهم بليل
لنناش قوله يا ايها الرسول بلغ ما انزل اليك من ربك في عدة بغدير خم فقال من كنت مولاه فعلي مولاه فجاءه الى بالشرا الى بليل لايكبر وخو الزاب على رؤسهم فقال
لهم بليل ما لكم قالوا ان هذا الرجل قد عقد اليوم عقدا لا يفسخه شئ الى يوم القيمة فقال لهم بليل ما لكم قالوا ان هذا الرجل قد عقد اليوم عقدا لا يفسخه شئ الى يوم القيمة
عز وجل على رسوله ولقد صدق عليهم بليل من الاية قل المسكين ادعوا الذين نعمتم الله من دون الله فيما بينهم من جلب نفع او دفع ضرر لا يمكن ان يكون من غير
او شر في السموات ولا في الارض في امرها وما لهم فيها من شئ الا خلفا ولا ملكا وما لهم فيها من شئ الا خلفا ولا ملكا وما لهم فيها من شئ الا خلفا ولا ملكا
شفاعة بصا كما يزعمون الا اني اذن لكم ان يشفعوا في يوم القيمة فاشفعوا في يوم القيمة فاشفعوا في يوم القيمة فاشفعوا في يوم القيمة فاشفعوا في يوم القيمة
فان الله عز وجل قد اذن لكم ان يشفعوا في يوم القيمة فاشفعوا في يوم القيمة فاشفعوا في يوم القيمة فاشفعوا في يوم القيمة فاشفعوا في يوم القيمة فاشفعوا في يوم القيمة
الى شفاعة رسول الله يوم القيمة ثم قال ان رسول الله شفاعة في يوم القيمة فاشفعوا في يوم القيمة فاشفعوا في يوم القيمة فاشفعوا في يوم القيمة فاشفعوا في يوم القيمة
ومضوا الى المؤمنين ليشفعوا في يوم القيمة فاشفعوا في يوم القيمة فاشفعوا في يوم القيمة فاشفعوا في يوم القيمة فاشفعوا في يوم القيمة فاشفعوا في يوم القيمة
التي الفنا على قالوا قال بعضهم لبعض ما اذا قال ربكم قالوا الحق وهو على الكبر والعلو والكبر والعلو والكبر والعلو والكبر والعلو والكبر والعلو والكبر والعلو
فيما بين ان يفت عيسى بن مريم الى ان يفت محمد فلما بعث الله جبرئيل الى محمد صلى الله عليه وسلم على اهل السما فاضغوا اهل السما فلما فرغ
من ارجى الخلد جبرئيل كل اسرا اهل السما فاضغوا اهل السما فاضغوا اهل السما فاضغوا اهل السما فاضغوا اهل السما فاضغوا اهل السما فاضغوا اهل السما فاضغوا اهل السما
والاخرى بغيرها لقوله لا يمكن ان يكون من غير الله اذ لا جواب سوا منه اشعابا منهم ان سكروا ونلغوا في الجواب فخافوا الا انهم فمضوا من بغيرهم وانا انا انا انا انا
هذه اوقى صلال مبين اي وان احد الغيبي من المؤمنين من المؤمنين من المؤمنين من المؤمنين من المؤمنين من المؤمنين من المؤمنين من المؤمنين من المؤمنين من المؤمنين
الملك المنصم المشاع فيل اشكاف الحرف في ان الها كمن صعدنا بنظر الاشياء وينطق عليها اوركب جوا وكسبه حيث يشاء والضا كانه منفس في ظلام من نيك
لا يرى او مجوس فظنوه لا ينفع ان ينفع منها فلا اكشلتون عما اجرونا ولا اكشلتون عما اجرونا ولا اكشلتون عما اجرونا ولا اكشلتون عما اجرونا ولا اكشلتون عما اجرونا
والعمل الى الخاطين كل مجمع بيننا ربنا يوم القيمة ثم يفتح بيننا بالحق نجحكم ويفصل بان يدخل الحفيين الجنة والمبطلين النار وهو الفتح الحاكم الفصل العاشر
بما ينفع ان يفت بغيره قل روي الذين الحقهم بغيره كاه لا يري اي صفة الحقهم بالله في اشياء العجا وهو منفسا عن شيعتهم بعد الزام الحق عليهم بآذنه فيهم
كلادع لهم عن المشاركة بعد بطلان المشا بغيره كل هو الله العجز الحكيم الموصو بالعلمة وكما القدة والحكمة وهو لا المحموشة بالذلة متابعين في العلم
والقدة راسا وما ارسلناك الا كافتة للناس الا رسا عانة لهم والكف فانها اذا نعمت فقد كتمت ان يخرج منها احد منهم بغير او بغير او بغير او بغير او بغير او بغير او بغير او بغير
يخلفهم على مخالفتك في الكافي عن الصادق قال ان الله نياك وتعا ليطع محمد استراج ابراهيم وموسى وعيسى ان قالوا رسلك كافتة لا ابغض ولا اسود والحق
والاخرى في رؤسنا الواعين عن العجا ان انا طالت سئل النبي يا ابراهيم الى الناس كافتة فاسلناهم الى قولك خاضعة قال بل الى الناس كافتة لا ابغض ولا اسود
والعزة والحق والله نفعه بئلا لا دعون الى هذا الاسر الا بغير ولا مؤمن على رؤس الجبال ومن في الحج الحار ولا دعوا السنة فارس والروم والحق عن الله ان قال رجل

رايا ما قلنا من العلم في الكلام

الظاهر في
هذا بين شيعته
ومن القرى
سنة

نظيره قول حسن بن محبوب
وربما يكون في
القرى العدة
سنة

[illegible]

فذلك يوم الحسبة استعملوا ذلك اسمهم اصبر على ما يقولون واذا كره عبدنا داود را لا يكره التوحيد عن الباقر البكر كلام العرب الغوثة والغوثة من الغوثة
الابنة اذ اب قبل اي جامع الى رحمة الله لشدة في الدين والضياع في غايل كان يسو يوما بنظره وما يفهم نصف الليل يا سحرنا الجبال مع بسبحين
فلا يبق شي من سنة الا نبيا وسبا بايعه ولا يبق في حشر الشراي يضي ويصفو شعاها والطير محشورة اليه من كل جانب كل له اواب كل من الجبال
والطير كل يشجع جاع الى البسبح وشدة ناله وبقوتها بهيمنة والنفس وكثرة الجحود ونباه الحكمة وفضل الخطاب قبل هو فضل الخصا بيمينه الحق على الب
وفيل الكلام المفصول لا يشبه على الشائع في العيون الضميمة من اللغات وفي الجوامع عن جمل هو قوله البينة على المدعي واليمين على المتدعي عليه قد
ورد اجابا كثيرة بان امثنا اعطوا الحكمة وفضل الخطاب هل اتيتك بنو الحزم في عجب ينشرون الى اسماعه اذ تنور والجراب ذنوعه سوا الغر اذ خلوا
على داود ففهم منهم لانهم زلوا عليه من فوق في يوم الاحزاب الحرس على الابان والاولا تخلف حصة من بعضنا على بعض فاحكم بيننا بالحق ولا نشيط
ولا نجح في الحكومة وهذا الى سوء الصراط الى سطر وهو العدل ان هذا الحق له شيع وشيعون نجح وفي نجح واحد في الاق من الصافي فذلك على اعيان
فقال كفايتنا ملكيتها واصلة جعلنا اكلها او اجعلها اكلها يضل في عزة في الخطاب غلب في فحاطه انا في قال اعدتلك ذبا العجول الى عينا
وان كثر من الخطايا الشراء التي خلطوا اموالهم جميع خليط يبعي ليعبد بعضهم على بعض لا الدين اموا وعملوا الصالحات ويكلم ما هم وهم قبل ما
للاهم والناس في ذلكم وطن داود اذ اقامنا امتهام بذلك الحكومة هل ندية لها فاستغفر ربنا وخر را كما ساجدا وانا رب رجوع الى الله بالتوبة فغفرنا
له ذلك اميما استغفر عنه وان له عندنا في لغته بعد المغفرة وحسن ما يرجع الجنة باذنا وانا جعلنا لك حليفه في الارض فاحكم بين الناس
بالحق ولا تخرج الطوى فضلك عن سبيل الله الى الدين بصلون عن سبيل الله لهم عذاب سدد بدينا سوا يوم الحسبة فادسوة لغتهم كلام خلافة داود
وفي العيون عن الشراي في شد عضه الانبياء قال واما داود فما يقول من قبلكم فيقولون ان داود كان يصلي في محرابه اذ تنور له بليل على صورة طير احسن
ما يكون من الطيور فقطع داود وصلونه فقام بها هذا الطير فيخرج الطير الى الدار فيخرج اثره فطار الطير الى السطح فاضمد عليه فسطط الطير في داود بالبرنج فاطلع
داود في اثر الطير فاذا ما برأه او را فاعشش فلما نظر اليها هو بها وكان فداخرج اوربا في بعض غرا في فكتب في الحسان فقدم اوربا امام النابوت فقدم فظفر
اوربا بالمشركين فضربت لك على ودفكت في ثيابنا من فدا من امام النابوت فقدم فظفر اوربا فخرج داود ما به نزل فظفر ارضا به على جهنم فالا
انا لله وانا اليه راجعون فادسوة بدينا من انبياء الله الى الهناون فضكوه خرج اثر الطير في الفاحشة ثم بالفضل فقبل باين سوا الله فما كان خطيبته ففلا
ويج ان داود اذ اقامنا ان ما خلق الله عز وجل خلقا هو علمهم ففعلوا عجزا اليه الملكين ينشوا الحرب ففلا لا خصما في بعضنا على بعض فاحكم بيننا
بالحق ولا نشيط وهذا الى سوء الصراط الى هذا الحق له شيع وشيعون نجح وفي نجح واحد ففلا اكلها يضل في عزة في الخطاب ففلا على المدعي عليه فقال
لفظك يقول النجاشي الى فاحكم بيننا بصل المدعي البينة على ذلك ولم يقبل على المدعي عليه فيقول له ما تقول فكان هذا خطيبته رسم حكم لا ما ذهبن اليه
الا نسمع الله تعالى يقول يا داود انا جعلناك حليفه في الارض فاحكم بين الناس بالحق الى اخر الاية فقبل باين سوا الله فما قصته مع داود في الرضان المراني
انام داود كانت زامات بعلمها او قل انما خرج بعد ابداء اول من باح الله تعالى ان يوج بامرة فقل بعلمها داود فزوج بامره اوربا فقل وانقصه على ذلك
الله شوق على اوربا والفقير عن الصافي ما يقرب بمارونه العامة وكذبت الرضا كما مر مع زيادة وفيه ما فيه وعن الباقر في قول فلو ظن داود اني انا وداود
ان داود كذب الصالحين لا ففلاهم اوربا بين بك النابوت رده فقدم اوربا الى اهله ومكث ثمانية ايام ثم مات في الجاهل السراي الصافي قال ان ضا النار
لا يملك في السهم لا مضبوط له ينسوا الى داود ان شيع الطير في فطر الى امراة اوربا فهو بها وانه فقدم زوجها امام النابوت حتى فذل ثم فزوج بها وفي الجمع
امير المؤمنين ان قال لا اوفي رجل بيمين داود فزوج امراة اوربا الاجلانه حكمة البينة وحدا الاسلام ودانة فان من حكا بجلبت داود على ما به في القصار
جلده ما وسنين وما خلقنا السماء والارض وما بينهما الا كلمة في ذلك نحن الذين نقر واولئك الذين نقر والذين نقر والذين نقر والذين نقر والذين نقر
اموا وعملوا كما لم يشهد في الارض انكار للتوبة ام تجعل المؤمنين كما تجار وقل كان انكر التوبة ولا بين المؤمنين والكافرين ثم بين المؤمنين من المؤمنين والمؤمنين
منهم ويجوز ان يكون تكبر الانكار لا اول باعينا وصفيين اخرين يبعان التوبة من الحكم الرجم والفضي الصافي انما سئل عن هذه الابنة فقال الدين الصافي
وعمل الصالحات امير المؤمنين واصحابا كالمفسد في الارض فالجنه وديق واصحابا بما لم يجعل المؤمنين امير المؤمنين كالفاحشة فيهم واصحابا بها وهذا انما
كانا من التوبة في الكافي عنه قال لا ينبغي في هذا الحق ان يزلوا انفسهم فمن اهل الباطل ان الله لم يجعل اهل الحق عندة بمنزلة اهل الباطل لم يفرقوا
فول الله في كتابه يقول ام يجعل الدين اموا الابنة في الخطا عن امير المؤمنين ان اهل التوبة علاما بغير فون بها ضد الجحد واوله الاثام والوقا
بالعلمة الفخر والخيل وصلة الارحام وصحة الضعفاء وقله المواناة للنساء وبذل المعروف حسن الخلق وسعة العلم واتباع العلم فيما يفر الله تعالى
وفي رواية اخرى عنه قال الصاجر ان ثمنه فانك وان حشمتا انك وان حشمتا انك وان حشمتا انك وان حشمتا انك وان حشمتا انك وان حشمتا انك وان حشمتا انك
اولوا الا لئلا ينفذ الصافي بلير وانا بانه امير المؤمنين والاثم فم لو الا لئلا ينفذ الصافي بلير وانا بانه امير المؤمنين والاثم فم لو الا لئلا ينفذ الصافي بلير
ولا بعد مثل ما اعطيت ووهبنا لداود سبلما نعيم العبد اي نعم العبد سبلما ان كثر اواب كثر الى جوع الى الله بالتوبة والذكر انفس عن عبد الله تعالى

الحجاب على الشراي
الذي تهاب من الشراي
صاحبه ودينه من الشراي
ووضع القيد على الشراي
وفرا كسا به الشراي
التجدي كوا لا يدور
في الشراي كوا لا يدور
كوا اعم كوا لا يدور
في نفس موبوءة
ما قبل ان تزل المارة
تصدق الذي في الشراي
فيل سلة
انما من قبل
اوربا
فكذلك الذين كفروا
لا خلقوا بالحق ولا
الخلق
الصالحات
المنطقه والاسقام
لا تخرج من الجحيم
لا تخرج من الجحيم
من اوله ففلا الجحيم
فقد كذا في الشراي
كافجار

انفقوا منهم لهم غرض من قوتها عن عبادي بعضها فون بعض عبيته يثبت بنا المنازل على الارض تجري من تحتها الانهار وعدا لله لا يحل الله المبعث
في الكافر والحق عن انا في سليل على رسول الله عن نفسه هذه الآية بما دلت عليه العرف با رسول الله فقال با على ذلك عرف بناها الله لا وحياته بالذوا والافون
والزبرجد سفونها الذهب محبوكة بالفضة لكل غرض منها الف باب من نهى على كل بار منها ملك وكل به وفيها فرس من فوعه بعضها فون بعض من الجبر والار
بالوان مختلفه وحشود المسك والعنبر الكافور وذلك قول الله تعالى وفرس من فوعه الحديث فليسبق بعضه نبوه الفاطر وبعضه نبوه الرعد لم تزل الله
انزل من السماء ماء فقلنا سبح في الارض عبونا وكنا يا من حجج به دواعي غيظنا الوانه ثم حجج به عن نفسه بالحقا فبه مصغر من بسبه ثم جعله حقا
فنا انا في ذلك الكتاب لتذكير اياته لا بد من ضائع حكمه بده وسواه واية مثل الجفوة الدنيا فلا يضرها الا في الارض لا يلدركهم غيرهم فمن حجج به
صدرة فلا سلام حتى عن من يفسر فهو على نور من ربه فوضه الواعظ عن النبي انه شر هذا الاية فقال ان النور اذا رفع الغلب فخرج له وان شاع فاولا
الله نزل ذلك علا من غير محال الخاف عن نار العبر والافان الى دار الخلو والاشغال الملو قبل نزوله والحق فالزيت في امير المؤمنين العامة تولى خبره
وعلى وما بعد في اي طب ولله قول في الفاسية فلو لم من ذكر الله من اجل ذكره وهو اشد تابعا في قوله من الفاسية بساخر من ابلغ هناك من الفاسية من
الفسوة والرفق من الغلب هو قوله فويل الاية اولئك ضلالين الله عز وجل احسن الحديث في الفاسية كما يا متشاهيا بسبه بعضه بعضا في الانجاء والنجاة والظن
وصحة المعنى والاول على المنازع العامة كذا اجل مثالي في قوله الفول لي يكره كذا وورد في حبه فاشبهه فاشبهه الكتاب والاول من لها معاني في سورة الحج والاعراف
الواحد بالجمع ان الكتاب جملة فان تقاضيل ان جعل مثالي في المشاهي يكون المعنى مشاهيضا بغيره قبل الفان في التكرار والتقية ان النفوس تفرق في النسخ
والمواظفة لم يكر عليها عودا بعد بل لم يرخ فيها **اقول** وهو قوله سبحانه ولذا نصرنا لك ان هذا القرآن من كل مثل العلم يذكرون تفقروا من جلود الله
محتون ربهم تنقص وتقرؤا فاما من اوجع هو مثل شدة الخوف الجمع عن النبي قال اذا تشعربا العبد من خيفة الله سبحانه عن ذنوبه كما يجاز عن الشرف
البابيه وذلها ثم يلبس ملودهم وقلوبهم الى كبر الله فظن ان اية بالحق وعمو المغفر ذلك هذا الله يهديهم بمر شيئا ومن يضلل الله فلا هادي فاما في
يخبر من الضلال فمن يتبع بوجهه يجعله دعة في به نفسه لا يكون مغلوله بل الى اعنفه فلا يقدر ان يتقى الا بوجهه سوء العذاب يوم القيمة فمن هو من
فان الخبر كذا في نظاره وقيل ليظالمين الى لهم موضع ظاهر موضع خبيثا عليهم بالظلم واشعا بالوجوب يقال لهم ذوقوا ما كنتم تكذبون اي باله كذب
الذين من قبلهم فاقبهم الكتاب من حيث لا يتفكرون من الجنة الى كانت لا يظلمونهم اي الشرايينهم منها فاذقوا الله الحزى الذي في الجفوة الدنيا كالمسح والحسف
والقتل والسيه والاول بعد بالآخر العلم الكبر لشدة ودوامه كوكا او اعلمون لا عيبا به واجنبوا عنه ولقد ضربنا للذين اس في هذا القرآن من كل مثل
يحتاج اليه الناظر في امير العلماء يذكرون بنفوسهم فاما عير في عوج لا اخلاص فيه بوجه ما علمهم يتقون ضربا فله مثلا للشرك والموحد جل
منه شر كما ومنتش كيون تنازعون خلتوا وجلا سكا ليحل حاله الواحد ليس بعير عليه سبيل في سالك قبل لشركه علم ما يقضيه ما جبه من ان
كل واحد من معونه معونه وينازعونه بعيد مثلك من جمع خيادونه وبنه وبنه ما تهم المختلفة في خيرة وتوزع فبته الموحدين خالص لواحدين
لعير عليه سبيل والحق من ضره شره رجل امير المؤمنين وليس كانه الذين ظلموا وعضوه فله مثلكا في ما اغضوه وقوله وجل سلك الرجل امير المؤمنين
سلم لرسوله قال الا في محض الضمان باسمه احد وان تغلبوا عليه فاضلوا في ذنبهم انا التمس لرسوله يقول الله عز وجل وجل سلك الرجل امير المؤمنين
عنه قال انا ذلك الرجل التمس لرسوله والشاعر الباق في الرجل التمس لرجل حقا على شيعته الكا فعضه اما الله من شر كما ومنتش كيون فاولا في الاول جمع المتقون
ولا يبنه وهم في ذلك بلعن بعضهم بعضا في بعضهم من بعض ما رجل سلم لرجل فانه فاولا حقا وشيعته فاولا دار عليه سلام بفلان الاول في اول ما
ابا يكون فانه كان اول الخلف باطلا وفيما قاله نانيا امير المؤمنين فانه كان اول الخلفا حقا وانما بعد الشاة بقوله حقا ولم يقبل الاول بقوله باطلا لا حقا الثاني
الملك العزيب فيهم المرامنه بخلاف الاول كما لا يخفى والوجه في هذا الصحا الى كبر ان يكون بكن سلمه ورسولا في امر الا ما زولا يابيه عليها من الاحكام وكان
اصحا الصحا الموارء وهي تجري فيه لا خلاف بخلاف امير المؤمنين وشيعته فانه كان رسولا الله ورسوله والاختلاف فيه والله
اصحا امير المؤمنين اعفد مفضل الطاعن بخلاف اصحا الى كبره كيون بان مثالا الخلف لا يشاره فيه رسولا الامم بالذات بل اكثرهم لا يعلمون بليس كيون
به عير لفظ جهلهم انك مبيت كرامهم مبيتون فان لكل نصلا لموت ثم انكم يوم القيمة عند ربكم تحضون الفة يعني امير المؤمنين وبعثه من اهل طم من الله
على الله وكتب بالصدق ايماء قال يعني بما جابه رسوله من الحق ولا يبنه امير المؤمنين اليك جهنم مئوى مقام للكا فين والكا جاء بالصدق وصدق به
اولئك هم المتقون في الجمع منهم والحق جاء بالصدق محمد صدق به امير المؤمنين لهم ما يشاؤون عند ربهم ذلك جزاء الحسين ليكر الله عنهم اسوء الله لعلوا
فضلا عن غيرهم ويحرم لهم اجرهم با حسن الله كانوا باكون فيعلمهم محاسن اعمالهم با حنة با في زيادة الاجر وعظم لفظ اخلاصهم فيها البكل لله بكون محمد
وفر عباد ويخوفونك بالدين من دونيه قبل قال في خبرنا اننا نحن ان يملك الهنا عبيك انما ما والحق يقضيه هو لوز لك يا محمد اعفنا من علي وجنودك
بانهم يلحقون بال كفار ومن يضلل الله فما له من هاد ومن يهدي الله فما لص من مضل اذ لا رافع له البس الله يعز به في حاله من ربي انتقام بذهنهم من غدا به
ولكن سلكهم من على التواتر في الارض كبقول الله لوضوح البس ما عدا نصرنا بالحق الفة قلوا انهم ما ندعون من دون الله ان الله لا يهدي القوم المضل

العلقة الغرض من الجمع
وقد كسر العبد الجاهل
بما معناه وهو الغرض من
الوجه اوجه لا واحد من
ما من جنة في رتبة
فان شئت اكتبه

الوجه الثاني في الجمع
فان الجمع من الجمع
الوجه الثاني في الجمع
فان الجمع من الجمع

الوجه الثالث في الجمع
فان الجمع من الجمع
الوجه الثالث في الجمع
فان الجمع من الجمع

الوجه الرابع في الجمع
فان الجمع من الجمع
الوجه الرابع في الجمع
فان الجمع من الجمع

الوجه الخامس في الجمع
فان الجمع من الجمع
الوجه الخامس في الجمع
فان الجمع من الجمع

ازاد على الله وحده واهل الولاة كثرتم فالحكم هذا الكثر من ان يشرك به ويصوبه حيث حكم عليكم بالغدا السرملة هو لكم انما نزل الدالة النوبل
وساير ما يجب ان يعلموا انكم من السما والارض فاستأذنه وما يتد كثر الا من يثبت بجمع على انكار بالافعال عليها والتفكر فيها فادعوا الله فخلصكم منه
الذين من الشركاء كثرتم خلاصكم وشوقهم ربيع الدجاء والعرش يلقى الروح من على من كثر من عباد الله الصفة قال روح القدس وهو
خاص برسول الله والا من قبل ربيع الثلاث يوم القيمة في المعنى على الصفاق والاشارة قال يوم يلقى اهل السما واهل الارض يومهم بارزون خارجون يوم
لا يشترهم شيء لا يخفى على الله منهم شيء من ايمانهم واهمالهم واحوالهم من الملك اليوم للواحد القهار حكاية لما يسئل عنه ولما يجاب بما دل عليه
الحال من قول الاستاوار رفاع الوسا واما خيفة الحال فطافه بذلك دائما اليوم لجرى كل نفس بما كسبت لا ظلم اليوم ان الله سريع الحساب
ان لا يشغل شئ من شانه التوسيد من امر المؤمنين في جد تفسير الحرف قال لا يلزم ملك الله يوم لا ملك غيره ويقول الله من الملك اليوم ثم ينطق ارجل انبياء
ورسله فيقولون لله الواحد القهار يقول الله جل جلاله اليوم في كل الاثر في البلاء غرة وانتهى به بعد فشا الدنيا واحدة لا شيء معها كما كان قبل
انما شاكل يكون بعد فاشا بل الوقت ولا مكان ولا حين لا زمان عند ذلك الاجال الاوقات والاشياء والشاغل في الاوقات الا الواحد القهار
الله البر صبرهم لا موبلا فذل منها كان ابتداء خلقها وبغير شانه منها كان فناؤها ولو فدت على الامتناع لدام بقاؤها وندمهم جدا في هذا الخ
في اخر سورة الزمر والصفة على الصفاق في حديثنا ان الله اهل الارض اهل السما والملكه قال لم يثبت مثل ما خلق الله الخلق ومثل ذلك كله واضعنا انكم
الله عز وجل من الملك اليوم في نفسه الله الواحد القهار الخ الجاوب ابن الذين ادعوا معي لها اخوان المتكبرين ونحوهم ثم تبع الخلق واكثرهم يوم القيمة
اي القيمة يتبعها لارواحها في رحا اذا القلوب لدى الخناجر فانها ترفع عن اماكنها فتلصق بجلوفهم فلا تعرف من اولها حتى تفسد بها كاطمين
على القوم القوم قال مغفون وكو من مالا لظلم البصر فيهم في شوق ولا شيع بطاع يستمع في التوسيد من البنا من مؤمن برتبك بنا الاشياء ذلك
وندم عليه وذلك قال النبي كفى بالتم نوبه وقال من ترون حسنة وشانه من مؤمن فان لم يندم على ذنبه تكبر فليس من لم يجل الشفاعة وكان ذلك
والله تعالى يقول ما للظالمين من حيم ولا شيع بطاع يستمع في التوسيد من البنا من مؤمن برتبك بنا الاشياء ذلك
الشه وكانوا يظن البصر فيهم في شوق ولا شيع بطاع يستمع في التوسيد من البنا من مؤمن برتبك بنا الاشياء ذلك
فاقله فقال ان لا نبيا الا يكون لهم خاتمة الاعين مما تحق الصدور من الضمائر والله يقضي بالحق والذين يذعنون من غير ان يعضوا بيوتهم
ان الله هو السميع العليم يغير بغير علم خاتمة الاعين فضاء بالحق وعبد لهم على ما يقولون ويفعلون ويغير بحال ما يدعون من ومنه ولم يزل في الارض
فيظنوا كيف كان عاقبة الذين كانوا من قبلهم من حال الذين كذبوا الرسل فبهم كذا ويؤذون كانوا هم شانه من قوة قدوه وتمكروا في منكم و
انما في الارض مثل الفلاح والمذاق المحبسة فاحلهم الله بديونهم وما كان لهم من الله من وافي يمنع لغدا عنهم ذلك لاخذ بانهم كانت نياتهم
رسلم بالبينات فكفر فاحلهم الله بديونهم مما كان لهم من الله من وافي يمنع لغدا عنهم ذلك لاخذ بانهم كانت نياتهم
بالجحان وسلطان مبين وحجة ظاهرة في فرعون وهامان وقارون فقالوا اساحر كذاب يعنون موت فلما جاءتهم بالحق من عندنا قالوا
اقتلو ابناء الذين آمنوا فاحلهم الله بديونهم مما كان لهم من الله من وافي يمنع لغدا عنهم ذلك لاخذ بانهم كانت نياتهم
فيضاع وقال فرعون ذروني اقل موسى وليدع ربي فاحلهم الله بديونهم مما كان لهم من الله من وافي يمنع لغدا عنهم ذلك لاخذ بانهم كانت نياتهم
ولو فله انما عجزت من معاشه بالحجة وتغلبه بذلك مع كونه شفا كافي هون شئ دليل على انه يفتن ان يفتن في قلبه او طر انه لو حاله ان يفتن في
العدل على الصفاق انما سئل عن هذا الانبعا كان عجزه شانه من الله بديونهم مما كان لهم من الله من وافي يمنع لغدا عنهم ذلك لاخذ بانهم كانت نياتهم
بديونهم ان يفتن في انهم عليه من غيابة وعجالة الامساك قوله وبذلك والهلك اوان يظهر في الارض الفسك ما يفسد بناكم من الخمار والنماذج وفرها
على من جمع ونفع البنا والها وضع الفاء وقال موسى ليعلم ما سمع كلامي هذا في ربي وديونكم من كل متكبر لا يؤمن بيوم الحساب وقال رجل مؤمن
من آل فرعون من امرنا في الجوع عن الرضا كان ابن خالته في خبر اخر كان ابن عمه كما بان بكم ايمان الله الصفة قال كتم ايمانهم شانه من الله في الجمع الصادق
التقية من ديني ودين ابائي لا يفتن في ان يفتن في الله في الارض من مؤمن ال فرعون لو اظهر الاسلام لقتل في الحما السرة النبي الصديق
ثلاثة وعلمهم خربل مؤمن ال فرعون فله تمامه افسلون جلا فله ان يقول لان يقول ربي الله وحده وقد جاءكم بالبينات من ربكم اضافوا اليهم فكم
البيت الخياط على علم اسند رجا لهم الى الاعراب فيهم ثم اخذهم بالاجحاج من باب الاحتياط وان بك كاد بافعليهم لا يخطا وقال كذب فحسبنا الله
الوفاء وان بك صار فاحسبكم بعض الذي بعدكم فلا اقل من ان يصيبكم بعضه من الغر في الخديروا ظلمنا لا انصا وعلنا انصبا ذلك لدم كونه
كاذبا ان الله لا يهدي القوم المضلين كذاب قبل اجحاج ثالث وجهين احدهما انه لو كان مسرفا كذا بالما هذه الله الى البيت والما هذه بملك المخبر
وثانيهما ان من خذله الله واهلكه فلا حاشه لكم الى قبله ولعله ارا به المعجزة الاول ونجل اليهم الثاني للذين يتبعونهم وعرضهم فرعون مسرف كذاب
لا يهدي به الله سبيلا الصواب فاقدم لكم الملك اليوم ظاهرين غائبين غائبين في الارض مضمون من ينصرونهم باس الله ان جازنا فلا تفسد امرهم ولا تفسدوا

يوم القيمة
في كل الاثر في البلاء
والله تعالى يقول
ما للظالمين من حيم

فدعى هذا الحديث في سورة
الاحقار بالانوار

يقول الله تعالى
في كل الاثر في البلاء

رشدت اي طردت

انفسد من
المعجزات والآيات

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله رب العالمين
والصلاة والسلام على
سيدنا محمد وآله الطيبين
الطاهرين

الاعتناء بالاعتناء

باب في مظاهر من شعاع الحق في الدنيا والآخرة
أما الذين يلدون من الاستغناء في الدنيا والآخرة
في الدنيا والآخرة من هذا الكتاب عن أمير المؤمنين
عليه السلام في الدنيا والآخرة من هذا الكتاب
بالجاذبات في الدنيا والآخرة من هذا الكتاب
بالفكر في الدنيا والآخرة من هذا الكتاب
بطله في الدنيا والآخرة من هذا الكتاب
بما ظهر عليه من هذا الكتاب
لغولهم هذا من هذا الكتاب
لما لو كيف من هذا الكتاب
لكلامه وفي هذا الكتاب
وقد هو عليه من هذا الكتاب
بعبارة وكذا في هذا الكتاب
وبسبب في هذا الكتاب
المكذوبين في هذا الكتاب
ما ليس له من هذا الكتاب
الأنواع في هذا الكتاب
اعلمنا في هذا الكتاب
ما كانوا يفعلون في هذا الكتاب
منه الشريعة في هذا الكتاب
أول ما لا بد من هذا الكتاب
وذلك لا غنى له من هذا الكتاب
فيها ولذا في هذا الكتاب
الكتاب في هذا الكتاب
ثم في هذا الكتاب
أما في هذا الكتاب
من المشركين في هذا الكتاب
بالصانع في هذا الكتاب
من الأتباع في هذا الكتاب
بأنه في هذا الكتاب
العالم في هذا الكتاب
أنه الحق في هذا الكتاب
ارشاد في هذا الكتاب
والغرائب في هذا الكتاب
شهادة في هذا الكتاب
كهنات في هذا الكتاب
وحضرة في هذا الكتاب
والجمع في هذا الكتاب

الاعتناء بالاعتناء

٢٠٤

الاعتناء بالاعتناء

فانتهى

بلكم في شاة بلبون ردكونهم موفين فارتقب فانظر لهم يوم ناتي السما بدخان مبين يغشى الناس يحيط بهم هذا عذاب الهم ودي جنة اشراط
 الساعة اول الايات الدخان واول عيسى نار يخرج من غير عذاب ينشقوف الناس المحبطين ما الدخان لا رسول الله هذه الاية وقال بلاء ما بين المشرق والمغرب
 بمكة اربعين يوما ولبلة اما المؤمن فيصيب بكسرة او كام واما الكافر فهو كالسكران ينجح من مخبره وادبته ووبه افولك بين يسكون الموحد وفيه المشاخص
 رجل ينسب عذرا الجوامع على دحايبان من السما قبل قيام الساعة يدخل في اسماح الكفر حتى يكون راس الواحد كالواس الجند وبغري الموحد كسنة
 الزكام ويكون لارض كلها كبت او يدب فيه ليس فيه خصا يمد ذلك اربعين يوما والفسه قال ذلك اذ اخبروا في الرجعة من الجنة يعني الناس كلهم الظلمة فيقولوا لهذا
 عذابا لهم ربنا اكثف عنا العذاب انما مؤمنون وعذابا لايمن ان كشف العذاب عنهم في ايامهم وكيف يذكرون هذه الحالة وقد جاءهم
 رسول مبين ان ايمانهم ما هو اعظم منها في اجاب لا ذكرا ولا انا والمخاض ثم تولوا عنه وقالوا امكتم قبل يعني جعله غلام اعني ليجز يقبض بمجون الفية قال
 ذلك لما نزل الوحي على رسوله فاخذ الفية فاولوا هو محبون انما كاشفوا العذاب فليكن انكم عائدون قبل يعني الى الكفر غيب لكشف الفية يعني الى الفية قال
 ولو كان قوله تعالى يوم ناتي السما بخابين الفية لم يقبل انكم عائدون لا لير بعد الاخرة والجنة حاله يقولون اليها يوم ينطق البطشة الكبرى الفية قال
 الفية والبطش التناول بصولنا ما شفقوا وكلفنا قبلهم قوم فرعون اخبرناهم وجاهلهم رسول كريم ان ذوا الاحياء لا يلهي الله رسوله مع اواروا الى الله
 من الايمان بقول الدعوة يا عباد الله الفية في فرض الله من الصاف والذكوة والصوم والحج والسنن الاحكام اني لكم رسول مبين عن ربكم وان لا تعلموا الله
 ولا تنكبوا عليه بالاشهاد نوحه رسول اني انيكم ليلطان مبين قبل ذلك الامين مع الاذواء والسلاط مع العلاء شان لا يخفى واكن عذرتي في يومكم الخاذا
 البس وتوكلت عليه ان رجونا ان تودوني ضروا وشنا وان كنتم مؤمنون فاعزوني فكونوا بمعمل في عدا ولا لي قد غارت بعد ما كذبوه ان هؤلاء قوم
 يحرمون بل هو يرضى بالدعا عليهم بل كرا اسفوحوه بل ذلك تمارد عافا فاسر بيجاني ليلداي فوحي الله اليهم ان اميركم مبينون ينعكم ونحوه اذا
 علموا بحجركم وانك الجبر هو الفية جانبنا وخذ على الطريق وقبل اي مقصود اذ الجوة واستغري ساكنا على صينته انهم جند مغرورون كمرزكو اكثر تركوا
 من جنات يعبون ودررهم ومقام كرم محافل ينشرون ومنازل حسنة ونعم ونعم كانوا فيها فاكين مشغبين الفية قال المنع في الايمان فاكين اي فاكها البشا
 كذلك واورثها يوما اخرين فتابك عليهم السما والارض قبل مجازي عدم الاكثر اهلها والاعتقاد الوجوه والفسه عن مبل المؤمنين انهم على حل
 عدو الله ورسوله فقال فتابك عليهم السما والارض فاكنا فواضطر من ثم عليه الحسين فقال لكن هذا التباين عليه السما والارض قال وما بكت السما
 والارض الا على بحون وكبرياء وعلى الحسين على في المصاف قال بكت السما على بحون وكبرياء وعلى الحسين على اربعين صباحا ولم ينك الا عليها قبل فتابكها
 قال كانت تطلع حرا وتغيب حرا وفي المنافعة عن قال بكت السما على الحسين اربعين يوما بالدم وعن القام ثم رجع رجع كاذب الحسين ولم ينك السما والارض الا
 عليها وما كانوا مضطرين مهملين الى فخر وكلفنا محبنا بنبي اسرا بيل كين العذاب للمبين من استغنا فرعون وفضل بنيانهم من فرعون ان كان غاليا مبين
 من اسيرين في العود والشران وكلفنا اخرناهم على علم بانهم احقا بذلك على العالمين على عالمهم زمانهم الفية فلفظه عام ومعناه خاص فتابكهم من الايات
 خلق الجبر ونظليل العام واتزال لمن السلاوي ما فيه بلاء مبين فغير حليته واخبا ظاهرا هو كذا اي كفار فرس فان فتنه فرعون كان مغرورين بعبودون
 ان هي الامور ثلث الاولى ما العافية ونهاية الاملا المؤمن المرزولة للجبر والنبوة وما نحن بمبتلين بمبعوثين فانوا باثنا انكسرت صفاقين في وعلمهم
 خبرا ثم قوم تبع نبع الحبري الكتاب بالجنوش وجبر الجبر كان ومنا وعونه كافون ولذلك فتمهم دونهم في الجمع عن النسخ لا سبوا لثباته كان فلا سلم وعمل الفية
 ان نبتا قال للذين والخرج كونوا بهننا نحن بجمع هذا النبي اما انا فاولاد كنتم تحمونه ونحرمين والذين من قبلكم كذا وحدثوا فلكناهم انهم كانوا قومنا
 محرمين كان هؤلاء مجرمون وما خلقنا السما والارض وما بينهما الا بصين لاهين في بنين على ثوب الحشر ما خلقناهما الا بالحق ولكن كنتم لا تعلمون
 لقلنا نظرهم ان يوم الفصل فصل الحق عن الباطل والحق من البطل ميقناهم وقت موعدهم اجتمعين يوم لا يغيث مؤمن من مؤمن اي مولى كان شيئا من الاغنا
 ولا هم يفرقون الا من رحم الله بالصوة وبول الشقا عرفت انه هو الغيبر لا ينص منه من اراد غلبة الرجيم ان اراد ان يرحم في الكافي عن الصادق انه فر عليه
 هذه الاية فقال الحق والله الذي يرحم الله وكما فغض عنهم وعنه والله ما الشئ الله عن ذكره باحد من اوصيا الانبياء ولا اتباعهم خلا
 امير المؤمنين وشيعته فقال كابر وقوله الحق يوم لا ينفع مؤمن مؤشرا ولا هم ينصرون الا من رحم الله يعني بذلك عليا وشيعته الفية قال من لا يغير الله الله
 في بعضهم عن بعض ثم استشهد في ال حمل فقال لا من رحم الله الا من رحم الله الزقوم ومعناه في سون الصادق طعام الايتيم الكية الا انام الفية نزل في ابي جمل
 كالميل قبل هو ما يميل في النار حتى يذوب الفية قال للميل نصف المذاب يغلي في البطون وفي بابنا كغلي اللحم الفية وهو الذي قد حوى وبلغ المنهى خلدوا على ارادة
 القول والمقول لا تزيانية فاعلموا فخره والعن الاخذ بما مع الشجره بغير الى سوا الجحيم وسطه والفسه في فاضطوه من كل جانب ثم انزلوا الى النار والجحيم
 ثم صوبوا فوق داسير من عذاب الجحيم من هذا هو الجحيم ذق انك انك لغير الكبري اي وقولوا لذلك استنوا به الفية وذلك ان باجمل كان يقول انا الجبر الكبري
 فيعبر بذلك في النار وفي الجوامع وكان باجمل قال لم رسوله ما بين جعلها الفية ولا اكرم قنن هذا هذا العذاب ما كسرتهم يمتعون تشكون في النار وفي
 ان المتقين في مقام في موضع افاضه وفرغ الميم امين بام جماع الفة والامغال فجنات يعبون بلبون من سندس وسندس السندس من الجبر والاد

الجنة باجمل الاول
 الاخرة من الدنيا
 اشوى والخصاس الغريب
 منه

من فزون بل العذاب
 حذف المضاف وحل عذابا
 لا فوط في تعذيب احوال
 المدين بغير واقعة جنة

الا الحق ان سبب الحق الذي
 انتقام الدليل في الايمان والحق
 اول الحق والجبر

وقرأه انك بالفضي
 لا تلتك

[illegible]

اعطاهم من رزق هذا الكتاب ما يشاءون
او اجازهم على نفقته او
تفوضهم بينهم
او قلوا له انهم
بالتوفيق والهدى
من ابي ابراهيم
والذين استاذروا
من ابي ابراهيم

الذئع وصفه الذئع
الصفه الذئع

اعينته بالكمه تلف
 بيع الناجر سلفه ثمن
 الراجل ثم شراؤه
 منه باقل من ذلك الثمن
 الكوبه الزرد وقيل الطبل
 وقيل البربط

و عباد هم ۴

سوم

رض من منقذ في الدين
وقيل تقان
مهر

بخارا

فإن شئنا الرضا فقد ضاع عن المؤمنين أن يبايعونا تحت الشجرة واشترط عليهم أن لا ينكروا بعد ذلك على سوا الله شيئا يفعلوه ولا يخالفوه في شئ ما هم به
فقال الله عز وجل بعد ذلك إن الذين يبايعونك إنما يبايعون الله ببلادهم وأموالهم وأولادهم وما أعطاهم الله من فضله وما أعطاهم من نعمه
وميثاقه ولا يفسدوا عهدهم ولا يمتنعون من هذا العهد فضاء الله عنهم فضاءه وما وافى الوفاء من الشرط على أن يبايعوا الله ولا يمتنعوا من هذا العهد فضاء الله عنهم فضاءه
لأن المخلفين من الأعراب لم يبايعوا الله ولا يمتنعون من هذا العهد فضاء الله عنهم فضاءه وما وافى الوفاء من الشرط على أن يبايعوا الله ولا يمتنعوا من هذا العهد فضاء الله عنهم فضاءه
وضعت القبائل والخوف عن هذا العهد فضاء الله عنهم فضاءه وما وافى الوفاء من الشرط على أن يبايعوا الله ولا يمتنعوا من هذا العهد فضاء الله عنهم فضاءه
أن يخرجوا معن فقال الله تعالى سيوفل المخلفون إذا انطلقتم إلى قوله لا يبايعون الله ولا يمتنعون من هذا العهد فضاء الله عنهم فضاءه وما وافى الوفاء من الشرط على أن يبايعوا الله ولا يمتنعوا من هذا العهد فضاء الله عنهم فضاءه
الخلف يقولون يا أيها النبي ما لك في هذا العهد فضاء الله عنهم فضاءه وما وافى الوفاء من الشرط على أن يبايعوا الله ولا يمتنعوا من هذا العهد فضاء الله عنهم فضاءه
كفلا ومنهم من دخل في المال والأهل وصوفيه على الخلف فضاء الله عنهم فضاءه وما وافى الوفاء من الشرط على أن يبايعوا الله ولا يمتنعوا من هذا العهد فضاء الله عنهم فضاءه
فكفتم أن لا يبايعوا الله ولا يمتنعون من هذا العهد فضاء الله عنهم فضاءه وما وافى الوفاء من الشرط على أن يبايعوا الله ولا يمتنعوا من هذا العهد فضاء الله عنهم فضاءه
هناك عهد الله فضاء الله عنهم فضاءه وما وافى الوفاء من الشرط على أن يبايعوا الله ولا يمتنعوا من هذا العهد فضاء الله عنهم فضاءه
الضمير لله فضاء الله عنهم فضاءه وما وافى الوفاء من الشرط على أن يبايعوا الله ولا يمتنعوا من هذا العهد فضاء الله عنهم فضاءه
بالعزم لذلك جاء العهد فضاء الله عنهم فضاءه وما وافى الوفاء من الشرط على أن يبايعوا الله ولا يمتنعوا من هذا العهد فضاء الله عنهم فضاءه
أن يبايعوا الله ولا يمتنعون من هذا العهد فضاء الله عنهم فضاءه وما وافى الوفاء من الشرط على أن يبايعوا الله ولا يمتنعوا من هذا العهد فضاء الله عنهم فضاءه
لأنهم لا يبايعون الله ولا يمتنعون من هذا العهد فضاء الله عنهم فضاءه وما وافى الوفاء من الشرط على أن يبايعوا الله ولا يمتنعوا من هذا العهد فضاء الله عنهم فضاءه
ذكرهم بهذا الاسم من الغزاة والتم واشتاروا بفساد الخلف فضاء الله عنهم فضاءه وما وافى الوفاء من الشرط على أن يبايعوا الله ولا يمتنعوا من هذا العهد فضاء الله عنهم فضاءه
الامر من فاضل جوارحكم الله فضاء الله عنهم فضاءه وما وافى الوفاء من الشرط على أن يبايعوا الله ولا يمتنعوا من هذا العهد فضاء الله عنهم فضاءه
على الأعراب فضاء الله عنهم فضاءه وما وافى الوفاء من الشرط على أن يبايعوا الله ولا يمتنعوا من هذا العهد فضاء الله عنهم فضاءه
جنان بخير من جنتها الكفار فضاء الله عنهم فضاءه وما وافى الوفاء من الشرط على أن يبايعوا الله ولا يمتنعوا من هذا العهد فضاء الله عنهم فضاءه
أبما إذا لم يبايعوا الله ولا يمتنعون من هذا العهد فضاء الله عنهم فضاءه وما وافى الوفاء من الشرط على أن يبايعوا الله ولا يمتنعوا من هذا العهد فضاء الله عنهم فضاءه
أنا أول من بايع رسول الله فضاء الله عنهم فضاءه وما وافى الوفاء من الشرط على أن يبايعوا الله ولا يمتنعوا من هذا العهد فضاء الله عنهم فضاءه
فما أبايع من غير فضاء الله عنهم فضاءه وما وافى الوفاء من الشرط على أن يبايعوا الله ولا يمتنعوا من هذا العهد فضاء الله عنهم فضاءه
وهي ما بقي على المؤمنين إلى يوم القيمة فضاء الله عنهم فضاءه وما وافى الوفاء من الشرط على أن يبايعوا الله ولا يمتنعوا من هذا العهد فضاء الله عنهم فضاءه
بها صد الرسول وعهدهم وبه فضاء الله عنهم فضاءه وما وافى الوفاء من الشرط على أن يبايعوا الله ولا يمتنعوا من هذا العهد فضاء الله عنهم فضاءه
وكوفائكم الذين كفروا من أهل مكة ولم يبايعوا الله ولا يمتنعون من هذا العهد فضاء الله عنهم فضاءه وما وافى الوفاء من الشرط على أن يبايعوا الله ولا يمتنعوا من هذا العهد فضاء الله عنهم فضاءه
فلم يبايعوا الله ولا يمتنعون من هذا العهد فضاء الله عنهم فضاءه وما وافى الوفاء من الشرط على أن يبايعوا الله ولا يمتنعوا من هذا العهد فضاء الله عنهم فضاءه
عنهم بيطون مكة فضاء الله عنهم فضاءه وما وافى الوفاء من الشرط على أن يبايعوا الله ولا يمتنعوا من هذا العهد فضاء الله عنهم فضاءه
يطلبون الصلح بعد أن كنتم تطلبون الصلح منهم وكان الله بما تعملون بصيرا فضاء الله عنهم فضاءه وما وافى الوفاء من الشرط على أن يبايعوا الله ولا يمتنعوا من هذا العهد فضاء الله عنهم فضاءه
وصدوكم عن المسجد الحرام والهدى معكم فضاء الله عنهم فضاءه وما وافى الوفاء من الشرط على أن يبايعوا الله ولا يمتنعوا من هذا العهد فضاء الله عنهم فضاءه
التي ينبغي لكم أن تعلموها فضاء الله عنهم فضاءه وما وافى الوفاء من الشرط على أن يبايعوا الله ولا يمتنعوا من هذا العهد فضاء الله عنهم فضاءه
والكتابة فضاء الله عنهم فضاءه وما وافى الوفاء من الشرط على أن يبايعوا الله ولا يمتنعوا من هذا العهد فضاء الله عنهم فضاءه
كرهنا أن نكلمكم أناسا مؤمنين بين أظهر الكافرين فيبطلكم باهلاكم فضاء الله عنهم فضاءه وما وافى الوفاء من الشرط على أن يبايعوا الله ولا يمتنعوا من هذا العهد فضاء الله عنهم فضاءه
والمؤمنين الذين كانوا يمتنعون من صلحكم وكان الله بما تعملون بصيرا فضاء الله عنهم فضاءه وما وافى الوفاء من الشرط على أن يبايعوا الله ولا يمتنعوا من هذا العهد فضاء الله عنهم فضاءه
ليدخل الله في رحمة من يشاء فضاء الله عنهم فضاءه وما وافى الوفاء من الشرط على أن يبايعوا الله ولا يمتنعوا من هذا العهد فضاء الله عنهم فضاءه
من مؤمنين أو مشركين فضاء الله عنهم فضاءه وما وافى الوفاء من الشرط على أن يبايعوا الله ولا يمتنعوا من هذا العهد فضاء الله عنهم فضاءه
والمؤمنات لو أوالوا عنهم وحجوا من بينهم لعذبنا الذين كفروا منهم وعذابنا أليم فضاء الله عنهم فضاءه وما وافى الوفاء من الشرط على أن يبايعوا الله ولا يمتنعوا من هذا العهد فضاء الله عنهم فضاءه
أو يمتنعوا من صلحكم فضاء الله عنهم فضاءه وما وافى الوفاء من الشرط على أن يبايعوا الله ولا يمتنعوا من هذا العهد فضاء الله عنهم فضاءه
على البغض إلا بالحق فضاء الله عنهم فضاءه وما وافى الوفاء من الشرط على أن يبايعوا الله ولا يمتنعوا من هذا العهد فضاء الله عنهم فضاءه

فما أبايع من غير

أما الله على ما كان
أما الله على ما كان
أما الله على ما كان

التوسيع بمقدار طرفة العيون الواحد المتعطين كان جعل كل منها فوسا جليده فيكون مفكدا مجموع القوسين مفكدا فاحدهما هو من الجاهل وغير
نيل ان يهتد للرقى فانهما يكون شبيهة بالبرق والذرة تنقسم بما يسمي بالقوس في الغيب عن هذا المعنى مثل هذه الصفة اشارت الى ان الشاير لهذا السبب
دله واليه صعدان الحركه الصغرى كانا نفعنا فيه وانما لم نفع على نفس المسألة التولية بل على فاستأخرى كما حق في محله من كان من الله الى الله وفي الله بالله
مع الله تعالى الله عن وجل الحجة التي كان بينهما هو حجة البشر وانما بل لا لولا انما في نور الرب تكا جفوا في باضطرار في ذلك الحين ان يفيض عن نفسه الكليته
في نور الانوار بغيره سطوا الجلال وبانحدار بغيره اشراقا في جلال القدس المنع والى هذا هو المعنى بالمثل المعنى ووصف كجاء بالرب جلد كجاء عن نفسه وذلك لان
النور الالهى الذي يشبه بلون البياض في البشاش كان قد شابه ظلمة بشره وفضا بشرى كان خاضعا لوان لم يزد انما الله عز وجل عن جليله لانه كان قد
المرء كان في قلبه ان يخلف فيه خليفه اذا ارسل عنهم وقد علم الله ذلك منه ولذلك لم يصفه ولما كان الخليفه من قبيل الله وعند سوا الله ما قال
ووصفه باوصالهم يكن لهم ان ينال وهذا الحديث سرنا مضمنا لا ينال اليها الا انها من الخافضة وكلنا جلدنا في هذا زمانا في لسانها ولا يشاء في شئ
صالح الله سبحانه وطلبه عنوم بديته في مقابلته ومع ذلك فقد اشار الى المعنى في ذلك كتابنا السبع بالولاية في شرح هذا الحديث ومن الله لانه على فهم من
فأوحى اليه ما أوحى في ايهام الموحى فيهم لانه قال وحى مشافه وفي الاحتجاج الحديث الذي سيق كسر فكان في اوحى اليه لانه في سورة البقرة قوله تعالى
هو في السماوات والارض ان شئتم او تخفوه بما سئلكم بر الله لانه قال وكان الاول انه قد عرض على الانبياء من لدن ادم الى نوح الله سبحانه وعرضه
على الامم فابوا ان يعقلوها من قبلها وقلنا رسول الله وعرضها على امته فقبلوها بالحسد وقد سبقنا ما ذكرنا في قوله ما اوحى في التوحيد عن الكاظم لانه
سئل من رآه الله دبره رجل فقال نعم بغيره اما سمع الله يقول ما كذب القواد ما رآه في البصر ولكن رآه بالقلوب والجمع عن اهل البيت ان محمدا رآه
تبريقه وعرض النبي ان سئل عن هذه الامة فقال رآه في الكاظم في قوله ما كذب القواد ما رآه في البصر ولكن رآه بالقلوب والجمع عن اهل البيت ان محمدا رآه
فقال لعلكم من انان دبر الكبري فان الله سبحانه يقول وقد سبقنا ان رآه عظمه دبره فواد ما رآه بالقلوب والجمع عن اهل البيت ان محمدا رآه
عنه فآثاره في قوله ما رآه في الكاظم في قوله ما كذب القواد ما رآه في البصر ولكن رآه بالقلوب والجمع عن اهل البيت ان محمدا رآه
لان عليا سيد المرسلين امام المؤمنين قالنا ان الغر المحجلين اول جليله في خلفه خاتم النبيين فضل القوم الكلام من اهل البيت من قوله فقال انما
لرسول الله ما كذب القواد ما رآه في الكاظم في قوله ما كذب القواد ما رآه في البصر ولكن رآه بالقلوب والجمع عن اهل البيت ان محمدا رآه
وانه يبره في السبع يوم الغفر من خلفه في حجب عن غيره وكذا في قوله اخرى في قوله ودون عند سيرة النبي الى بني اهل اهل الاثر
في الصغرى كما بان عند هاجت الكاظم في قوله ما رآه في الكاظم في قوله ما كذب القواد ما رآه في البصر ولكن رآه بالقلوب والجمع عن اهل البيت ان محمدا رآه
خوفه في الجليل من نور العظمة ما شاء الله ان يرى في الباقي قال فلما انتهى الى سدة المنى فخلت عنه جبرئيل فقال لواء الله باجره في مثل هذا الخوض
مخلوق في السبع اما ما فواته لقد بلغت مبلغا لم يبلغه خلق من خلق الله فذلك من نور وحال النبي وبيته بسيرة فادى بوجهه الى الارض ومثله الى السما
يقول جلاله في جلال ربي ثلاث تراوي في العلل عنه ولقد رآه في قوله اخرى عند سدة المنى يعني عندهما في قوله جبرئيل حين صعد السما فلما انتهى الى محل السكوف
جبرئيل ورفاهة قال يا محمد ان هذا موضع التلصص وضعه الله عز وجل فيه واني قد علمت ان النمل وكل من امكن الى السكوف فضعه الله في السكوف فضعه الله في السكوف
السكوف وخلقه جبرئيل قال انما سدة المنى لا اعمال اهل الارض يضعها الملائكة المظفر الصل السكوف والمظفر الكرام البرية دون السكوف يكتبون ما يرفع اليهم
الملائكة من اعمال البشر في الارض فليست هي الى محل السكوف فالسكوف سوا الله في اعطاه تحت حوض حوله قال فخلج محمد في الجبار عز وجل فلما غشى محمد انشغ
بغيره وانعكس بغيره قال فقد اصفه عز وجل لجلاله في قوله ما رآه في الكاظم في قوله ما كذب القواد ما رآه في البصر ولكن رآه بالقلوب والجمع عن اهل البيت ان محمدا رآه
جمله الماوي يعني الموافاة قال فرأى محمد ما رأى بغيره من انان دبر الكبري في كبر الانان قال ان غلط السكوف في امة عام من ايام الدنيا وان الوفاء منها لفظ اهل الدنيا
وفي الجمع عن النبي قال رآه على كل دقة من اوزانها ملكا فاما ما سجد الله تعالى في قوله ما رآه في الكاظم في قوله ما كذب القواد ما رآه في البصر ولكن رآه بالقلوب والجمع عن اهل البيت ان محمدا رآه
بغيره وانعكس بغيره في قوله ما رآه في الكاظم في قوله ما كذب القواد ما رآه في البصر ولكن رآه بالقلوب والجمع عن اهل البيت ان محمدا رآه
الكبري يعني كبر الانان كما سبق في قوله ما رآه في الكاظم في قوله ما كذب القواد ما رآه في البصر ولكن رآه بالقلوب والجمع عن اهل البيت ان محمدا رآه
عنه في قوله اخرى في قوله ما رآه في الكاظم في قوله ما كذب القواد ما رآه في البصر ولكن رآه بالقلوب والجمع عن اهل البيت ان محمدا رآه
السما ومنه في الارض في قوله ما رآه في الكاظم في قوله ما كذب القواد ما رآه في البصر ولكن رآه بالقلوب والجمع عن اهل البيت ان محمدا رآه
البغال السما فاجتمع في قوله ما رآه في الكاظم في قوله ما كذب القواد ما رآه في البصر ولكن رآه بالقلوب والجمع عن اهل البيت ان محمدا رآه
خلقه وراى في قوله ما رآه في الكاظم في قوله ما كذب القواد ما رآه في البصر ولكن رآه بالقلوب والجمع عن اهل البيت ان محمدا رآه
فقطعت عما كان يكون في يوم القيمة والثحابين من ربي في المرافة الثانية فقال جبرئيل ان احوك خلفه وراى في قوله ما رآه في الكاظم في قوله ما كذب القواد ما رآه في البصر ولكن رآه بالقلوب والجمع عن اهل البيت ان محمدا رآه
عنه فكسوا في منيع شواحي بن سكاها فقامها وموضع كل ملك منها والثلث من جبرئيل فقال جبرئيل ان احوك خلفه وراى في قوله ما رآه في الكاظم في قوله ما كذب القواد ما رآه في البصر ولكن رآه بالقلوب والجمع عن اهل البيت ان محمدا رآه

وقد اشار الى ان الشاير لهذا السبب
دله واليه صعدان الحركه الصغرى كانا نفعنا فيه وانما لم نفع على نفس المسألة التولية بل على فاستأخرى كما حق في محله من كان من الله الى الله وفي الله بالله
مع الله تعالى الله عن وجل الحجة التي كان بينهما هو حجة البشر وانما بل لا لولا انما في نور الرب تكا جفوا في باضطرار في ذلك الحين ان يفيض عن نفسه الكليته
في نور الانوار بغيره سطوا الجلال وبانحدار بغيره اشراقا في جلال القدس المنع والى هذا هو المعنى بالمثل المعنى ووصف كجاء بالرب جلد كجاء عن نفسه وذلك لان
النور الالهى الذي يشبه بلون البياض في البشاش كان قد شابه ظلمة بشره وفضا بشرى كان خاضعا لوان لم يزد انما الله عز وجل عن جليله لانه كان قد
المرء كان في قلبه ان يخلف فيه خليفه اذا ارسل عنهم وقد علم الله ذلك منه ولذلك لم يصفه ولما كان الخليفه من قبيل الله وعند سوا الله ما قال
ووصفه باوصالهم يكن لهم ان ينال وهذا الحديث سرنا مضمنا لا ينال اليها الا انها من الخافضة وكلنا جلدنا في هذا زمانا في لسانها ولا يشاء في شئ
صالح الله سبحانه وطلبه عنوم بديته في مقابلته ومع ذلك فقد اشار الى المعنى في ذلك كتابنا السبع بالولاية في شرح هذا الحديث ومن الله لانه على فهم من
فأوحى اليه ما أوحى في ايهام الموحى فيهم لانه قال وحى مشافه وفي الاحتجاج الحديث الذي سيق كسر فكان في اوحى اليه لانه في سورة البقرة قوله تعالى
هو في السماوات والارض ان شئتم او تخفوه بما سئلكم بر الله لانه قال وكان الاول انه قد عرض على الانبياء من لدن ادم الى نوح الله سبحانه وعرضه
على الامم فابوا ان يعقلوها من قبلها وقلنا رسول الله وعرضها على امته فقبلوها بالحسد وقد سبقنا ما ذكرنا في قوله ما اوحى في التوحيد عن الكاظم لانه
سئل من رآه الله دبره رجل فقال نعم بغيره اما سمع الله يقول ما كذب القواد ما رآه في البصر ولكن رآه بالقلوب والجمع عن اهل البيت ان محمدا رآه
تبريقه وعرض النبي ان سئل عن هذه الامة فقال رآه في الكاظم في قوله ما كذب القواد ما رآه في البصر ولكن رآه بالقلوب والجمع عن اهل البيت ان محمدا رآه
فقال لعلكم من انان دبر الكبري فان الله سبحانه يقول وقد سبقنا ان رآه عظمه دبره فواد ما رآه بالقلوب والجمع عن اهل البيت ان محمدا رآه
عنه فآثاره في قوله ما رآه في الكاظم في قوله ما كذب القواد ما رآه في البصر ولكن رآه بالقلوب والجمع عن اهل البيت ان محمدا رآه
لان عليا سيد المرسلين امام المؤمنين قالنا ان الغر المحجلين اول جليله في خلفه خاتم النبيين فضل القوم الكلام من اهل البيت من قوله فقال انما
لرسول الله ما كذب القواد ما رآه في الكاظم في قوله ما كذب القواد ما رآه في البصر ولكن رآه بالقلوب والجمع عن اهل البيت ان محمدا رآه
وانه يبره في السبع يوم الغفر من خلفه في حجب عن غيره وكذا في قوله اخرى في قوله ودون عند سيرة النبي الى بني اهل اهل الاثر
في الصغرى كما بان عند هاجت الكاظم في قوله ما رآه في الكاظم في قوله ما كذب القواد ما رآه في البصر ولكن رآه بالقلوب والجمع عن اهل البيت ان محمدا رآه
خوفه في الجليل من نور العظمة ما شاء الله ان يرى في الباقي قال فلما انتهى الى سدة المنى فخلت عنه جبرئيل فقال لواء الله باجره في مثل هذا الخوض
مخلوق في السبع اما ما فواته لقد بلغت مبلغا لم يبلغه خلق من خلق الله فذلك من نور وحال النبي وبيته بسيرة فادى بوجهه الى الارض ومثله الى السما
يقول جلاله في جلال ربي ثلاث تراوي في العلل عنه ولقد رآه في قوله اخرى عند سدة المنى يعني عندهما في قوله جبرئيل حين صعد السما فلما انتهى الى محل السكوف
جبرئيل ورفاهة قال يا محمد ان هذا موضع التلصص وضعه الله عز وجل فيه واني قد علمت ان النمل وكل من امكن الى السكوف فضعه الله في السكوف فضعه الله في السكوف
السكوف وخلقه جبرئيل قال انما سدة المنى لا اعمال اهل الارض يضعها الملائكة المظفر الصل السكوف والمظفر الكرام البرية دون السكوف يكتبون ما يرفع اليهم
الملائكة من اعمال البشر في الارض فليست هي الى محل السكوف فالسكوف سوا الله في اعطاه تحت حوض حوله قال فخلج محمد في الجبار عز وجل فلما غشى محمد انشغ
بغيره وانعكس بغيره قال فقد اصفه عز وجل لجلاله في قوله ما رآه في الكاظم في قوله ما كذب القواد ما رآه في البصر ولكن رآه بالقلوب والجمع عن اهل البيت ان محمدا رآه
جمله الماوي يعني الموافاة قال فرأى محمد ما رأى بغيره من انان دبر الكبري في كبر الانان قال ان غلط السكوف في امة عام من ايام الدنيا وان الوفاء منها لفظ اهل الدنيا
وفي الجمع عن النبي قال رآه على كل دقة من اوزانها ملكا فاما ما سجد الله تعالى في قوله ما رآه في الكاظم في قوله ما كذب القواد ما رآه في البصر ولكن رآه بالقلوب والجمع عن اهل البيت ان محمدا رآه
بغيره وانعكس بغيره في قوله ما رآه في الكاظم في قوله ما كذب القواد ما رآه في البصر ولكن رآه بالقلوب والجمع عن اهل البيت ان محمدا رآه
الكبري يعني كبر الانان كما سبق في قوله ما رآه في الكاظم في قوله ما كذب القواد ما رآه في البصر ولكن رآه بالقلوب والجمع عن اهل البيت ان محمدا رآه
عنه في قوله اخرى في قوله ما رآه في الكاظم في قوله ما كذب القواد ما رآه في البصر ولكن رآه بالقلوب والجمع عن اهل البيت ان محمدا رآه
السما ومنه في الارض في قوله ما رآه في الكاظم في قوله ما كذب القواد ما رآه في البصر ولكن رآه بالقلوب والجمع عن اهل البيت ان محمدا رآه
البغال السما فاجتمع في قوله ما رآه في الكاظم في قوله ما كذب القواد ما رآه في البصر ولكن رآه بالقلوب والجمع عن اهل البيت ان محمدا رآه
خلقه وراى في قوله ما رآه في الكاظم في قوله ما كذب القواد ما رآه في البصر ولكن رآه بالقلوب والجمع عن اهل البيت ان محمدا رآه
فقطعت عما كان يكون في يوم القيمة والثحابين من ربي في المرافة الثانية فقال جبرئيل ان احوك خلفه وراى في قوله ما رآه في الكاظم في قوله ما كذب القواد ما رآه في البصر ولكن رآه بالقلوب والجمع عن اهل البيت ان محمدا رآه
عنه فكسوا في منيع شواحي بن سكاها فقامها وموضع كل ملك منها والثلث من جبرئيل فقال جبرئيل ان احوك خلفه وراى في قوله ما رآه في الكاظم في قوله ما كذب القواد ما رآه في البصر ولكن رآه بالقلوب والجمع عن اهل البيت ان محمدا رآه

هو الله الرحمن الرحيم

سبح لله ما في السموات والأرض قبل ذكر ههنا وفي الحشر المصنف بلفظ اللانته في الجملة الثعالب بلفظ المصاع اشعابان من شأن ما اسند اليه ان يجمع في جميع
لوفاته لانه لا تجميعة لا تختلف باختلاف الحالات وعلى المصنف في بني اسرائيل بلغ من حيث انه شعر بالظلمة على استحقاقه اليه من كل شيء وفي كل حال وانما
عكس باللام وهو مقدر بنفسه شعابان يقع الفعل لاجل الله وخالص الوجه وهو العجز عن الحكم من شعابا ما هو لميلد للشيخ له ملك السموات والأرض فانه
الحال لها والمنصرف فيها يجمع ويثبت وهو على كل شيء قدير هو الاول قبل كل شيء والآخر بعد كل شيء والظاهر على كل شيء بالغير له والباطن الخبير بالكل شيء
وهو الاول والآخر اي بتدبيره لا بسببه اليه المستبأ والظاهر الباطن الظاهر وجه من كل شيء والباطن خفيته فانه فلا يمكنها العتوق الكافي منها
فلا يظن له الملك لئلا يشك ويشتهر بها انه ولا اخر منه حد ولا غاية وقال الله سبحانه من حيث الامو وظن العتوق بما يرى في خلقه من علامات النبوة وهو سبحانه عليم

سَوْخِ الْإِحْقَاقِ وَنَجْوَى ابْنِ مَكِينٍ

هو الله الخ الرحمن

[illegible]

مبين نظف فذره فلبلة الفير من جعلناه في ركنين في الرحم الى قدر معلوم اي غدا معلوم من لوف قد رواه الله لولا انه قد راعا ذلك فسر بالشهد اي فسرنا
 فغم فقاو دوعن ويل يومئذ للمكذبين بعد ذلك لم يجعل الارض كقبا انا اجزاء واما انما الفير قال الكفات الساكن وقال نظرا من المؤمنين في رجوعه من غير
 الى العاين فقال هذه كفات الاموات اي ساكنهم ثم نظر الى بيوت الكوفة فقال هذه كفات الاجسام فلا هذه الاية وفي المعاصر الشياو مثل وفي الكافي عنه
 في هذه الاية قال دفن الشعر الظفر وجعلنا فيها رايي شيا من الفير قال جبا من فغرة واستفينا كماء فرائنا عدا باخلق الانما والمنا بعينها ويل يومئذ
 للمكذبين بامثال هذه النعم فظلموا اي يقال لهم انظروا الى ما كنتم بركلذون من الغدا انظروا خصوصا الى ظلي ذى ثلث شعب الفير قال فيه ثلث شعب
 من النار وعن الباقر قال بلغنا والله اعلم انرا استوى اهل النار الى النار ليطلق بهم قبل ان يدخلوا النار فقال لهم ارضوا الى ظلي ذى ثلث شعب
 من خان النار يحسبونها الجنة ثم يدخلون النار اوجا وذلك نصف النار واهل الجنة في الشهور من الخف حتى يعطوا مثالهم في الجنة نصف النار
 لاظليل ولا يغير من التلبس انما تسمى كالتصريف عظمها الفير قال شر النار كالنفس والجبال كانه خيال كجمع جبال جمع جبل صغر الفير اي يوفيل
 وذلك لان سوا الايل يفسر الى الصفر والاول تشبه العظم وهذا في اللون والكثرة والتتابع والاختلاف وسرعة الحركة وقصر جماله ويل يومئذ للمكذبين
 هذا يوم لا ينطقون من فظ الحجة والحق بغيره في بعض مواضع كما ورد ولا يؤذن لهم فيعندون على يؤذن لهم يوم انهم عذرا في الكافي على الصفا
 انما جبل واحد واعظم من ان يكون لعبد عذر لا يدع عذر به ولكن في علم يكن له عذر ويل يومئذ للمكذبين هذا يوم الفصل بين الحق والمبطل جمعنا كرو
 الاولين فان كان لكم كيد فكيدون فغير لهم على كيدهم للمؤمنين في الدنيا واطنا الجهم يومئذ ويل يومئذ للمكذبين اذ جعلنا لهم في الخلق من الغدا ان التلبس
 في ظلال عيونهم وفواكير ما يشعرون مسجون في انواع النفرة الفير قال في ظلال من نور او من الشمس في الكافي عن الكاظم في هذه الاية قال نحن والله وسعنا
 ليس على ملأ ابراهيم غيرنا وسائر الناس منها بل كلوا وكمثرنا هنيئا بما كنتم تعملون اي يقولوا لهم ذلك انما كنتم تحبون للحسين ويل يومئذ للمكذبين كلوا
 وتكفروا فليكن انكم تحبون فقال لهم ذلك بذكرهم في الدنيا واما جوارحهم من اشارة المشاع القليل على الجهم المعين ويل يومئذ للمكذبين
 حيث عرضوا انفسهم للغدا الدائم بالفتح القليل واذا قيل لهم انكم لا تكونون سويي انما نزلت في يقف جوارحهم رسول الله بالصلوة والاشارة في قوله
 لا تحبب فانما استبرأها في الجمع قال فقال اخبر من ليس من ركوع وسجود اول لا تحبب بالملامة والنون اي لا تظف ظهرونا وعلى الرقبة الثانية بل الجهم اليك الموعد
 المشد اي لا تنك على جوهنا وهما متفانان والله قال اذا قيل لهم فلو الامام لم يولد ويل يومئذ للمكذبين فيما في حديث بعد القرن الفير بعد هذا
 انك احذثك يومئذ ان اذ لم يؤمنوا به في ثواب الاعمال والجمع

جاءت

المرآة في ركنين في الرحم الى قدر معلوم اي غدا معلوم من لوف قد رواه الله لولا انه قد راعا ذلك فسر بالشهد اي فسرنا

سورة البقرة

المرآة

عَمَّ اسفل عن ابتسا تلون لبال بعضهم بعضا في هذا الاسفل ما فيهم لسان ما لبنا تلون عن عرق التواء العظيم انك قد تخلفون بينا الشان الفير في الكافي
 على البعث في الكافي عن الصادق في هذه الاية قال التبا العظيم لولا انه وعي الباق من فسر عمن ببتا تلون فقال هي في امير المؤمنين كان امير المؤمنين يقول
 ما شغل وجعل اني اكره في الله نبي اعظم مني الفير عن الرضا انه سئل عن قال امير المؤمنين ما الله بنا اعظم مني ما الله بنا اكبر مني ولقد عرضنا على الام
 الماضية على اختلاف الشبهة فلم يفر لفضل وفي الجوع عن نبي عن ابيه عن الحسين على قال قال رسول الله لعلي با على انت حجة الله وانت باب الله وانت
 الطير في الله وانت التبا العظيم وانت الصراط المستقيم وانت المثل الاعلى الحديث في الكافي في خطبة الويسلة لامي المؤمنين في التبا العظيم وعي فليظلموا
 ما نوعون كل سبيلون روع عن التبا وعبد عليه ثم كل سبيلون تكبر للبا العز وثم للاشعابان الوعيدا لانه اشد وقرا بالاء الم يجعل الاثر
 مما لا للناس ايجال او ذاء الدار من خلتنا كروا جادرا واني وجعلنا اوتومكم سبانا فاعطنا عن الاحكام والحكمة اشراخه لغوى جعلنا الكليل لياسا
 غطا اشترى بثلثه من ارا الاختفاء الفير قال بلس على التبا وجعلنا التبا معاشا وقت عاش فظلمون فيه يحصل ما يغيبون ويثبتونكم سبعا شدا
 سبع متوا القوا محكمات لا يوتر فيها من الله وجعلنا سيرا واما جادرا وانا في الشمس وانزلنا من العرش قبل الطاب في العرش اي شارف
 ان بعضها الرياح فظلموا الفير قال من السجاء كجاءا منصبا بكثرة الحجج بربحنا وبنا تاما فبشاة بر وما يغفل من الشين والجيش وجعلنا كذا فاملفه
 بعضها بعضا ان يوم الفصل كان فيها تاحل اوتف من الدنيا وبنيها عند اوحد الخ لا يني بيهون اليه يوم يفتح في الضوف فان كون اوجا جماعات على لغوى
 الى الحشر في الحج عن النبي انه سئل عن هذه الاية فقال بحشره من امتنا من اي امتنا فاذلهم الله من السليق بل صوم بعضهم على صوة الفير وبعضهم على صوة الحشر
 وبعضهم منكونوا ارجلهم من فوق ووجوههم من تحت ثم يحشر عليهم وبعضهم من دون وبعضهم من كهم لا يتفلقون بعضهم بمنعوا الشهم بسيل الفير في اوجهم
 لعالم يفتدزم اهل الحج بعضهم معطفا بدينهم وارجلهم وبعضهم معطفا على جلع من نزل وبعضهم اشد شامرا من الجف وبعضهم بلبس جيا باسا بغض من ظن ان لا تفر
 مجاورهم قاما الذين على صوة الفير قال فالتبا من الناس اما الذين على صوة الخنا ذر فاهل الحق واما المنكوش على رؤسهم فاكلة الرقوا والعبد الجاهل من في الحكم
 والصلح اليكم الميجو باعنا لهم والذين بمضوا الشهم العلكا والفضاة الذين خالفوا اهلهم والمظفر بدينهم وارجلهم الذين يوزون الجيران والمصلي على
 جلع من نار قال فالتبا بالناس السلطان والذين اشد شامرا من الجف والذين ينجون بالشهور واللذان بمنعوا الله تعالى اموالهم والذين يلبسوا

سورة البقرة في ركنين في الرحم الى قدر معلوم اي غدا معلوم من لوف قد رواه الله لولا انه قد راعا ذلك فسر بالشهد اي فسرنا

[illegible]

هَذَا خِطَابُ الْحَزَنِ الرَّحِيمِ

عَبَسَ وَتَوَلَّى أَنْ جَاءَهُ الْأَعْمَى فَانْتَزَعْتُمْ عَنْهُ غِشْمَ بَصَرِهِ وَمَا تَذْكَرُونَ
وَعَبَسَ عِنْدَ نَعْدِهِ رَسُولَهُ عَلَى عُثْمَانَ فَتَوَلَّى عَنْهُ فَاتَّزَلَّ اللَّهُ عَلَيْهِ بُولَى بَعْضُ عِشْرَانِ جَاءَهُ الْأَعْمَى وَفِي الْمَجْمُوعِ عَنِ الصَّافِي نَزَلَ رَجُلٌ مِنْ بَنِي إِسْمَاعِيلَ كَانَ عِنْدَ
النَّبِيِّ فَجَاءَ ابْنُ أُمِّ مَكْنُومٍ فَلَمَّا ذَاهُ فَقَدَ رَفِضَتُ جَمْعَ فَهَسَ وَعَبَسَ عَرَضَ بَوَّجُهُ عَنْهُ فَخَبَّرَ اللَّهُ ذَلِكَ فَكَرِهَ عَلَيْهِ وَمَا يَذْكُرُكَ لَعَلَّكَ تَرَى فِي الْقِيَامَةِ أَيُّ يَكُونُ ظَاهِرُ
رُكْنِي أَوْ يَذْكُرُ قَالَ قَالَ يَذْكُرُ رَسُولَ اللَّهِ فَتَنْقَعُ الذِّكْرَى وَقَرُّهَا بِالنَّصِيبِ أَلَمْ يَسْتَغْفِرْ فَإِنَّ لَهُ نَصْرًا مَغْرَضًا بِالْإِقْبَالِ عَلَيْهِ لَفَتْهُ ثُمَّ خَاطَبَ عِشْرَانَ فَقَالَ أَمَّا مِنْ
اسْتَغْفِرُ الْإِنْبَاءَ قَالَ أَنْتَ إِذَا جَاءَكَ غَفِي نَصْرُكَ لَوْ تَزَعَرُ وَمَا عَيْتُكَ إِلَّا بِرُكْنِي قَالَ أَيْ لَا يَتَأَلَّى إِنْ جَاءَكَ إِنْ كَانَ وَغَيْرُكَ إِذَا كَانَ غَفِيًا وَأَمَّا مَنْ جَاءَهُ لَمْ يَسْتَغْفِرْ قَالَ يَفْضَحُ
ابْنُ أُمِّ مَكْنُومٍ وَهُوَ يَحْتَسِبُ فَإِنَّ عَنَّهُ تَكْفِي أَيْ تَلْمِزًا لَا تَلْفِيفًا لَيْسَ وَقَرُّ نَصْرِكَ بِشِدَّةِ الصَّافِي وَفِي الْمَجْمُوعِ قُرْءُهُ الْبَاقِي فَتَصَدَّقُ بِهِمْ لَنَا وَفِيهِ الْهَاتُ وَتَلْقَى بِهِمْ لَنَا أَيْضًا
أَقُولُ وَأَمَّا الشَّهْرُ مِنْ بَنِي إِسْمَاعِيلَ الْإِبْرَاهِيمِيُّ هَذَا النَّبِيُّ دُونَ عِشْرَانَ فَيَا بَاهُ سَيِّئًا مِثْلَ هَذِهِ الْمَعَانِيَاتِ الْعَبْرَةُ الْإِثْمَةُ بِمَنْصِبِهِ كَذَا كَرِهَ هَذَا إِلَى الْخُرُوجِ كَمَا لَا يَنْجِي عَلَى
الْعَافِ بِأَسَالِبِ لِكُلِّ أَمٍّ وَبِشْنِ بَنِي هَلْ يَكُونُ مِنْ مَخْلَقَاتِ أَهْلِ التَّوْفِاقِ فَهَلْ أَمَّ اللَّهُ كَلَامًا رَدَّ عَلَى الْمَعَانِي عَلَيْهِ مَعَادَةٌ مِثْلَهُ يَهْدِيكَ لَذِكْرُ الْقِيَامَةِ قَالَ الْفَرَّانُ مَنْ شَاءَ
ذَكَرَهُ فِي صُحُفٍ مَكْرُمَةٍ مَوْجُودَةٍ قَالَ قَالَ عِنْدَ اللَّهِ مَطْمَئِنٌّ وَمَنْ تَزَعَرُ عَنْ بَدَى السَّيِّئَاتِ بِنَا بِأَيْدِي سَفَرَةٍ فَبَلَّ أَيْ كَبَّرَ مِنْ الْمَلَكَةِ أَوِ الْإِنْبَاءِ وَالْقِيَامَةِ قَالَ بَابُ الْإِنْبَاءِ كَرَامٍ
بُرُورَةٍ فِي الْمَجْمُوعِ عَنِ الصَّافِي وَالْحَافِظُ لِلَّهِ الْإِنْبَاءُ الْعَامِلُ بِهِ مَعَ السَّفَرَةِ الْكِرَامِ الْبَرَّةِ فَبَلَّ الْإِنْسَانُ مَا أَكْفَرُ دَعَا عَلَيْهِ بِأَسْنَعِ الدَّعْوَانِ وَتَجَنَّبَ أَفْرَاطَهُ فِي الْفَرَّانِ فِي الْإِنْبَاءِ
عَنْ بَنِي الْهَوْنَيْنِ أَيْ عَنْ الْإِنْسَانِ مِنْ أَيْ شَيْءٍ خَلَفَهُ الْأَسْتِفْهَامُ لِلتَّجَفُّفِ مِنْ طُغْيَانٍ خَلَفَهُ فَقَدَرُهُ فَبَيَّنَّا مَا يَصِلُ لَهُ مِنَ الْأَعْضَاءِ وَالْأَسْكَالِ طَوَّارًا إِلَى أَنْ تَمَّ خَلْفُهُ
ثُمَّ السَّبِيلُ بَيَّنَّا الْقِيَامَةَ فَالْبَيْتُ لِبَطْنِ الْخَبَرِ ثُمَّ مَا تَرَاهُ فَتَرَاهُ ثُمَّ أَرَادَ أَنْ يَشْرَعَ عَدَا الْأَمَانَةَ وَالْإِبْرَاهِيمِيَّةَ فِي النِّعَمِ لَانِ الْأَمَانَةَ وَصَلَّتْ فِي الْحَجَّةِ إِلَى الْحَجَّةِ الْإِبْرَاهِيمِيَّةِ
وَاللَّذَانِ الْخَالِصَةُ وَالْأَمْرُ بِالْقِيَامَةِ وَصِيَانَتُهُ عَنِ الْإِسْكَالِ أَرَادَ لِلَّذِي أَشْرَعَ أَعْمَا هُوَ عَلَيْهِ مَا يَقْبَلُ مِنْ أَمْرٍ لَمْ يَفْضَحْ بِهِ لَدُنْ أَدَمَ إِلَى هَذَا الثَّانِيَةِ مَا أَمْرُهُ لَيْسَ
إِنْ كَلَجَ أَحَدٌ مِنْ تَعْبِيرِهِمَا فَلْيَنْظُرْ الْإِنْسَانُ إِلَى طَعَامِهِ إِنْ بَاعَ لِلنِّعَمِ الذَّائِبَةِ بِالنِّعَمِ الْخَارِجِيَةِ أَنَا صَبَبْنَا الْمَاءَ صَبًّا وَفَرَّغْنَا بَابَ الْفَتْحِ ثُمَّ شَفَقْنَا الْأَرْضَ شَفَقًا أَيْ بِالْقِيَامَةِ
فَانْتَبَهْنَا فَيَا جَنًّا وَصَبًّا وَقَضْبًا يَفْضَحُ الرُّطْبَةَ الْقِيَامَةَ قَالَ الْقَضْبُ الْغُثَّ وَرَبْوَتًا وَتَحْدًا وَحَدًّا بَقِيَ عَلَيْهِ عَظَمًا وَصَفَتْهُ الْحَدَانُ لَتَكَافَأَتْهُ وَكَتَرَتْ فَاسْتَبَارَهَا وَفَالَتْهُ
وَأَبْكَأَ وَمَعَى الْقِيَامَةِ قَالَ الْإِبْرَاهِيمِيُّشَ لِبَهَائِهِمْ مَنَّا عَالِكُمْ وَكَأَنَّكُمْ فِي أَرْشَادِ الْبَيْتِ دُونَ ابْنِ أَبِي كُرَيْسٍ عَنْ قَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى وَابْنُ الْقَامِلِ يَفْضَحُ عَنْ ابْنِ الْقَرْنِ
وَقَالَ أَيْ تَمَّا تَلَمَّزَ أَمَّ أَيْ أَرْضَ تَطْلُقُ أَمْ كَيْفَ صَنَعَ أَنْ تَلَمَّزَ كَرَامَ اللَّهِ بِمَا لَا أَعْلَمُ مَا تَلَمَّزَ فَفَعَلَهَا وَأَمَّا الْإِبْرَاهِيمِيَّةُ فَالْقِيَامَةُ عَلِيمٌ بِمَنْ يَفْضَحُ عَنْ ابْنِ الْقَرْنِ فَقَالَ
بِسْمِ اللَّهِ مَا عَلِمَ أَنْ لَا بَ هُوَ الْكَلَامُ وَالْمَرْءُ أَنْ قَوْلُهُ تَعَالَى وَابْنُ الْعَشَدِ مِنْ إِبْرَاهِيمَ عَلَى خَلْفِهِ فَمَا عَدَا مِنْهُ وَخَلْفُهُ لَهُمْ وَلَا نَفَاذَ مِنْهُمَا يَحْتَسِبُ مِنْهُمْ
وَيَقُومُ بِهِمْ جَسَامٌ وَفِي الْكَلَامِ غَالِيًا فَرَأَى مِنْ بَلِّ لَمْ يَفْضَحْ قَوْلُهُ فَقَ فَلْيَنْظُرْ الْإِنْسَانُ إِلَى طَعَامِهِ مَا طَعَامُهُ قَالَ عَلَيْهِ الدُّنْيَا خَلْفَهُ عَنْ بَابِ الْخَلْفِ أَوْ كَلَّمَ وَذَلِكَ لِأَنَّ طَعَامَهُ
يُجْمَلُ عَلَى لُغَامِ الْبَدَنِ وَطَعَامُ الرِّيحِ جَمِيعًا كَمَا أَنَّ الْإِنْسَانَ يَشْمَلُ الْبَدَنَ وَالرِّيحَ مَعَانِيًا أَنْفَاءً مَوْبَانِ كَيْفَ يُنْظَرُ إِلَى غَدَاءِ الْجَسَدِ لِيَعْلَمَ أَنْ تَزَلَّ مِنَ السَّمَاءِ عِلَّةُ اللَّهِ

فانقش بلا اذعول في الراس
انقش في راسه
ان يكون في راسه
لكنه في راسه
تاتى كمان في راسه
المشرب ولسكان القرا عينا
و يكون باعنا في راسه
وراسا اجبال واثباتها في راسه
لوا في راسه
ان يكون في راسه
كقوله في راسه
وراد به ما في راسه
عليه الانعام في راسه
الذي لان في راسه
الربع في راسه
في راسه

ما كلفه تعجب من افادته
كفران نعم الله ولا ترى
افلح من لا
ادل على خط والعبودية
في الذمة مع تقارب طرفة
لا اجمع للاجمع قد غفلة

سورة النقط المبعوث ابنه مكيه

السنة السادسة من سنة ١٢٠٠
هو الله خير الخيرين

ارزانی

تو که فی اسی صوره مانا،
رنگت ای فی اسی شب
اب او ادم اوفال او تم
وروی محض الزمیه عن ایله
عن النبی انه قال لعل
کلت قال یا رسول الله
عسی ان یولد له غلام
جاریه قال فی شب
بیده انه او اب او غلام
کهذا ان الطغاة استقرت
فی ارحم احوال کل شب
بنیادین ارحم احوال
بنیادین فی اسی صوره مانا
بنیادین ای غلامت
آدم و قیل فی اسی صوره
مانا من صوره جاردان
ان شای فی صوره جاردان
تبار فی صوره زرد و قیل فی
صوره مانا من سیر کردن
جسم او بنیادین جاردان
مع ایله

[illegible]

خفی یفرغ من حساب التلک
 میرا اللہ الخیر الخیر

وبل للطفيين أي للنجسين الفخ قال الدين نجسوا المآكل والميزان وعن الباقر قال نزل علي بن الحسين فلم المدينة وم يومئذ أسوال مثل كمال
فاحسوا بعد عمل الكيل فاما الويل فبلغنا والله علم انها سيرة في حقهم وفي الكافي عشرة وتزل في الكيل وبل للطفيين ولم يجعل الويل لاحد حتى يهيمه كافرا
قال هبة قول الدين كفر وامر مشهد يوم عظيم الدين اذا كملوا على الناس يسعون اي اذا اكملوا من الناس حقهم ياخذونها وافقه وازا كملوا
اورزوفهم اي اذا كملوا الناس ووزواهم بحسبهم لا يظن اولئك انهم سيعوثون اليس يوفون انهم سيعوثون كذا عن امير المؤمنين سوا في النجاشي
ليوم عظيم عظم لغتهم ما يكون فيه يوم يقوم الناس لرب العالمين لحكمه في الجمع خاني الحديث انهم يقومون في رستم الى انصا اذ انهم وفي جند الخ

مَوْعِدُ الْبَلَدِ فِي ابْنِ مَكِينٍ

الحمد لله الذي هدانا لهذا
الذي كنا لنهتدي لاهل

لا ائسم بهذا البلد وانت حل بهذا البلد فقل اي اسم هذا البلد الحرام يعني مكة لشرف من حل به ومولاه وفي الجمع عن الصادق قال كانت قبرته في نخل
البلد وتدخل محمد امين فقال الله لا اسم هذا البلد وانت حل بهذا البلد يريد انهم استحلوك فيه فكذبوك وشبهوك وكان لا باخذ الرجل منهم
فيه فانك لا يبر ويقتل من الحاشية الحرم فينامون بتفليلهم اياه فاستحلوا من رسول الله ما لم يستحلوا من غيره فتاب الله ذلك عليهم وفي الكافي عنه
ما يثبت من اسم البلد مكة وانت حل بهذا البلد قال كانت قبرته في نخل لا يستحلون ان يظلموا احدا في هذا البلد ويستحلون ظلمك فيه ووالده وما ولد
في الجمع عن الصادق يعني ادم وما ولد من الابناء والاولاد واتباعهم والهيبة مشهورة في الكافي في موضع قال امير المؤمنين من ولد من الامم لم يظلمنا

فقد
و قد فصب عذابه
سوط الذي ضد به
عن الزناج قيل
فقط عذابه
جليل
فقد عذبه
فقد
اراد عذابه
ان يكل عذابه
فقد عذبه
فقد عذبه
فقد عذبه

فانطلقا معهما نحو المدينة
واجروا الاشغال كما يجرون
على من كان في جهة قلمك
ويقبل ظهورايتا فتدرو
وغير انما رزقه سلطان
ملك حاله في ذلك حال
اذا حضر فنفذ امره ففدوه
انما الربة والسياسة
بعضه عاكس وكذا وزرائه
فخذوا عن كبريائهم

١٢

فان كان فدا تبارك و تعالی
فلن فیما یسأل الله به
بما صنعت ای بابی
یعنی صواباً بحسب ان
قبح آدم ولد له وقیل
والله اعلم

والتيين والذين قبل خضما من المتوايما لقسم لان التيين فاكهة طيبة لافضلته له وغذاء لطيف يرفع الحضم وورواء كثير النفع فانه يلبس الطبع لجل
 التلغم ويظهر الكلبين ويزيل رمل المشانة ويقطع سدة الكبد الطحال ويحلل البسمل في الحديثانه يقطع البواسير وينفع من النفس والزيتون
 فاكهة وادام وورواء وله رهن لطيف كثير المنافع وطور سيبين قبل يجرى به الجبل الذي ناجى عليه مؤتة وسينين بسينا اسم الموضع الذي
 هو فيه وهذا البلد الامين اي الامن يعني مكة وفي الخصا والمعا على الكاظم قال قال رسول الله او الله نباك وتعا الختام البلد ان رغبة
 فقال نعم والذين والذين وطور سيبين وهذا البلد الامين فالتيين والذين والذين المقيمين وطور سيبين الكوفة وهذا البلد الامين
 مكة والفضل قال النبي رسول الله والذين الامير المؤمنين وطور سيبين الحسن الحسين هذا البلد الامين الامنة وفي المنافع عن الكاظم النبي الزيتون
 الحسن الحسين وطور سيبين على النبي صلى الله عليه واله هذا البلد الامين حمل الله حلفنا الانسان في احسن تقويم بعد بل بان حصن بانصاف الفان وحسن
 الصون واستجاع خواص الكائنات ونظايرها الموحودا ثم رددناه اسفل سافلين قبل بان جعلناه من اهل النار الفان في الاول في المنا
 عن الكاظم قال لا انت الاول ثم رددناه اسفل سافلين بنجسنا المؤمنين الا الذين امنوا و عملوا الصالحات فلهم اجر غير ممنون قال علي
 ابي طالب فما بك بعد فاشي بكذبت يا محمد دلائل او نظفا بعد طه هذه الدلائل كدافيل بالذين في جديت المنافع بولا به على ابي طالب
 وقبل بالبحر والعنه الا الذين امنوا قال ذلك امير المؤمنين قال باي المؤمنين فلم اجر غير ممنون اي ايهم عليهم به النبي الله باحكم الحاكمين ينجي
 لما سبقوا النبي الله من ذلك من الخلق والرد باحكم الحاكمين صنعوا وندبروا ومن كان كل كان ثارا على الاغارة والجر في الجمع عن النبي
 وفي الجمع عن الرضا انما قال عند الفراغ منها بيا وانا على ذلك من الشاكلة في الخصا مثله عن امير المؤمنين فيما علم به اصحاب في ثواب الاعمال
 الجمع عن الصادق من قهر النبي فراضه ونوافله **سورة الغاشية عاشر مكية** اعطى من الجنة حيث يشاء الله انزلنا نورا

والذين من الذين الذين
 فاولين قبل ان يتركوا
 كبر وادانة من الذين
 كما يحفظ الامير المؤمنين
 ويؤمن ان يكون في الدنيا
 من الله لا يذنبون الفوائد
 وصف بالان في قوله حرا
 انما ينجي من
 بالذين في القسم
 الاشياء الامير
 الاشياء المباركة
 شرف ليقع من الجنة
 العلق في الدنيا
 البركة في الدنيا
 في الدنيا

افتر بايهم ربك الذي خلق جميع المخلوقات على مقننه حكيمه واخراجهم من الغم الى الوجع بحال قدرته واليه تعالوا انما اول سورة نزلت قال
 نزل جبريل على محمد فقال يا محمد اقرئ قال فما اقرئ قال فاسم ربك الاعلى الذي خلق بعض خلقك نورك القديم قبل الاشيا خلقك لا انسان من خلق
 من ثم جاهد بعد النطفة افتر وذكرك الاكرم الذي علمك بالقلم الله قال علم الاثبات الكتابية التي بها يتم امور الدنيا في مشاوق الارض ومغانها علم الاثبات
 ما لم يعلم من انواع الحكمة والبيان والفضل على الباقين قال يعني علم عليا من الكتابية لك عالم يعلم بذلك قبل علمه سبحانه امدا لانك ومنه اظهر انما
 انعم عليه من نفعه من اخر الالهي الى اعلا ما يفيض من ربه ونبيه ويحييها لا كمنه كذا ورد عن كثر من الله لطيفنا ان الانسان لا يظفر ان ربه استغنى
 اي داي نفسه مستغنية الله قال ان الانسان اذا استغنى بكفر ويظفر ويكر الى بئر الوحي اني اني اني الوحي الخفا لانك على الانسان هذا ونجد
 من غابة الدنيا الطغيا او اني الذي يني عبدا اذا ضل ما ذا يكون جزاؤه وما يكون خاله الله قال كان الوليد بن المغيرة يهوى الناس على الصلوة ولا
 يتطاع الله ورسوله فقال رابت الذي يني عبدا اذا ضل ما ذا يكون جزاؤه وما يكون خاله الله قال كان الوليد بن المغيرة يهوى الناس على الصلوة ولا
 يحلف به لرب يني بفعل ذلك لا طان على رقبته فبذلها هو ذلك بصلة فانطلق ليطا على رقبته فمناجهم الا وهو ينكسر على عقبه ويثني بيده فقال
 مالك يا ابا الحكم قال ان يني وتبين خندا من نار وهو لا يخجل وقال بنى الله والله نفسه بيد لوزنا من لا حظفنه المملكة عضوا فاقول الله سبحانه
 الذي يني الى اخر السورة ارايت ان كان على الهدى يعني العبد المني عن الصلوة وهو محمد او كبر اليقوى عن الشرك يعني امر بالاخلاص والوحيد فخالقه
 تعاكف يكون حال من يني عن الصلوة ويرجر عنها ارايت ان كذب من يني عن نوني على الايمان واعرض عن قبوله والاصغاء اليه ما الله يستحي بذلك من
 العفا لم نجعل ان الله يني ما يفعله ويعلم ما يصنع كذا ورد في اللها في كثر من يني عما هو فيه لتسغنا بالناصية لناخذ بناصيته ولتسجته مهلا النار
 السفع الغضب على الشئ وجذب ليشا ناصية كاذبة خاطية فليدع نار يني اهل نادير ينيوه وهو الجبل الذي يندى فيه الغوم وكان باجمل
 رسول الله وهو بصلة فقال المنيك فاغلظ له رسول الله فقال انه قد رانا اكثر اهل الوادي نادير فافترت والله قال لما مات ابو طالب ناري اهل
 علمنا العيان الله علم فاقولوا محمد افلا تارا الله كان ناصية فقال الله فليدع نادير سندع الزبانية ليجره الى النار وهو في الاصل الشطر واحد لها
 ونبينه الله قال كادوا الى قتل محمد رسول الله حتى ايقنا ندع الزبانية كذا ورد في اللها في كثر من يني عما هو فيه لتسغنا بالناصية لناخذ بناصيته ولتسجته مهلا النار
 سجودك واقر رب ونقر في ربك في الكافي والجمع عن الرضا افرنا يكون العبد من الله عز وجل وهو ساجد وذلك قوله تعا واسجد واسجد في القبة
 وفي الجمع عن النبي عا في معنى في الخصا والجمع عن الصادق ان الغرام اربع افر باسم ربك الذي خلق واليهم ونزله السجدة واد في الجمع فاعلا
 في جميع القرآن مشووليس بمفرض في الجوع من الرضا عن النبي عن جده ان اول سورة نزلت باسم الله الرحمن الرحيم افر باسم ربك واخر سورة نزلت اذنا الله
 وفي الكافي عن الصادق مثله في ثواب الاعمال الجمع عن من قرع في يومه وليلته افر باسم ربك ثمان في يومه وليلته ما شهدا وبعث الله شهيدا وكان
 من ضرب يني في بسبيل الله

فانك لا تنطق ارايت
 قلت الذي يني عن الصلوة
 وانه في موضع المقبول فانك
 فاني راب ليشا قال
 فاني تقدر ان كان
 محمد في دار التقوى اعلم
 ان الله يني وانا قد علمنا
 ذكره في جواب اشراط الله
 فانك قلت مع ان يكون
 العلم هو الله فانك
 كما في قوله تعالى ان
 والوليد من
 وان حسن اليك
 من حسن اليه

سورة القدر مكية

مع رسول الله صلى الله عليه واله

صلى الله عليه وآله وسلم بالعباد الجمل بعدد وبالرجال والجميع ضيقها في اغنيها وجعلها قلوبا يارب فلما قال لعيسى بن مريم انما غارت عليهم صيحاتهم فبقوا
قال لعيسى بن مريم بالعباد الجمل بعدد وبالرجال والجميع ضيقها في اغنيها وجعلها قلوبا يارب فلما قال لعيسى بن مريم انما غارت عليهم صيحاتهم فبقوا
جميعا وادى الناس وكان يحب الجحش جربصين قلا بعلهم الى اخر السور قال تزلزلت الارض فاما خاضعة بغير ان يجرى السور ويعلن به فاحسن الله خبرها
وقال لها في ثواب الاعمال والجميع الضائق من سورة الحاديات واراد من انما بعث الله عز وجل مع امير المؤمنين يوم القيمة خاضعة وكان في حشرها

سورة الفاتحة اخذت من سورة المائدة

سورة الفاتحة

الفاتحة التي تشرع الناس بالافراح والاجرام بالاشط والانتقام الفاتحة ما هي اي شئ هي على التظيم لسانها والتهويل لها فوضع الظاهر
موضع المضمحل من هولها الفاتحة بورد الله لهوها وفتح بها الناس ما ادرك ما الفاتحة واي شئ اعلمك فاهم اي انك لا تعلم كنهها فانها
اعظم من ان يبلغها وادبر احد يوم يكون الناس كالفرس المبكوث في كثرتهم وذلتهم وانتشارهم واضطرابهم وتكون الحيات كالعقارب المنقوشة
كالصوف في اللون المنقوشة في اجزائها ونظايرها في الجوف كما من تفتك موازينه بالحسابان تحت مفادير انواع حسنا من في عيشة رايته
ذات رضى اي رضى الله وما من خفت موازينه من حسنا بان لم تكن له حسنة يعوض بها او رضى حسنا على حسنا وقل من يفتق الوزن والميزان في
سوز الاعراف فانهها وبه النار باوى اليها كما باوى الولد الى امه والها وبه من النار واليه قال ام راسه تفتك النار على راسه فوالله
يهوى فيها على ام راسه وما ادرك ما هيته فادعوا منه في شدة الحر في ثواب الاعمال والجميع عن الباقر من قمر واكثر من فاء الفاتحة

سورة النكاشة اخذت من سورة النور

سورة النكاشة

النكاشة التي تشرع الناس بالافراح والاجرام بالاشط والانتقام النكاشة ما هي اي شئ هي على التظيم لسانها والتهويل لها فوضع الظاهر
موضع المضمحل من هولها النكاشة بورد الله لهوها وفتح بها الناس ما ادرك ما النكاشة واي شئ اعلمك فاهم اي انك لا تعلم كنهها فانها
اعظم من ان يبلغها وادبر احد يوم يكون الناس كالفرس المبكوث في كثرتهم وذلتهم وانتشارهم واضطرابهم وتكون الحيات كالعقارب المنقوشة
كالصوف في اللون المنقوشة في اجزائها ونظايرها في الجوف كما من تفتك موازينه بالحسابان تحت مفادير انواع حسنا من في عيشة رايته
ذات رضى اي رضى الله وما من خفت موازينه من حسنا بان لم تكن له حسنة يعوض بها او رضى حسنا على حسنا وقل من يفتق الوزن والميزان في
سوز الاعراف فانهها وبه النار باوى اليها كما باوى الولد الى امه والها وبه من النار واليه قال ام راسه تفتك النار على راسه فوالله
يهوى فيها على ام راسه وما ادرك ما هيته فادعوا منه في شدة الحر في ثواب الاعمال والجميع عن الباقر من قمر واكثر من فاء النكاشة

انما غارت عليهم صيحاتهم فبقوا
جميعا وادى الناس وكان يحب الجحش جربصين قلا بعلهم الى اخر السور

الفاتحة
الذي تشرع الناس بالافراح والاجرام بالاشط والانتقام

النكاشة
الذي تشرع الناس بالافراح والاجرام بالاشط والانتقام

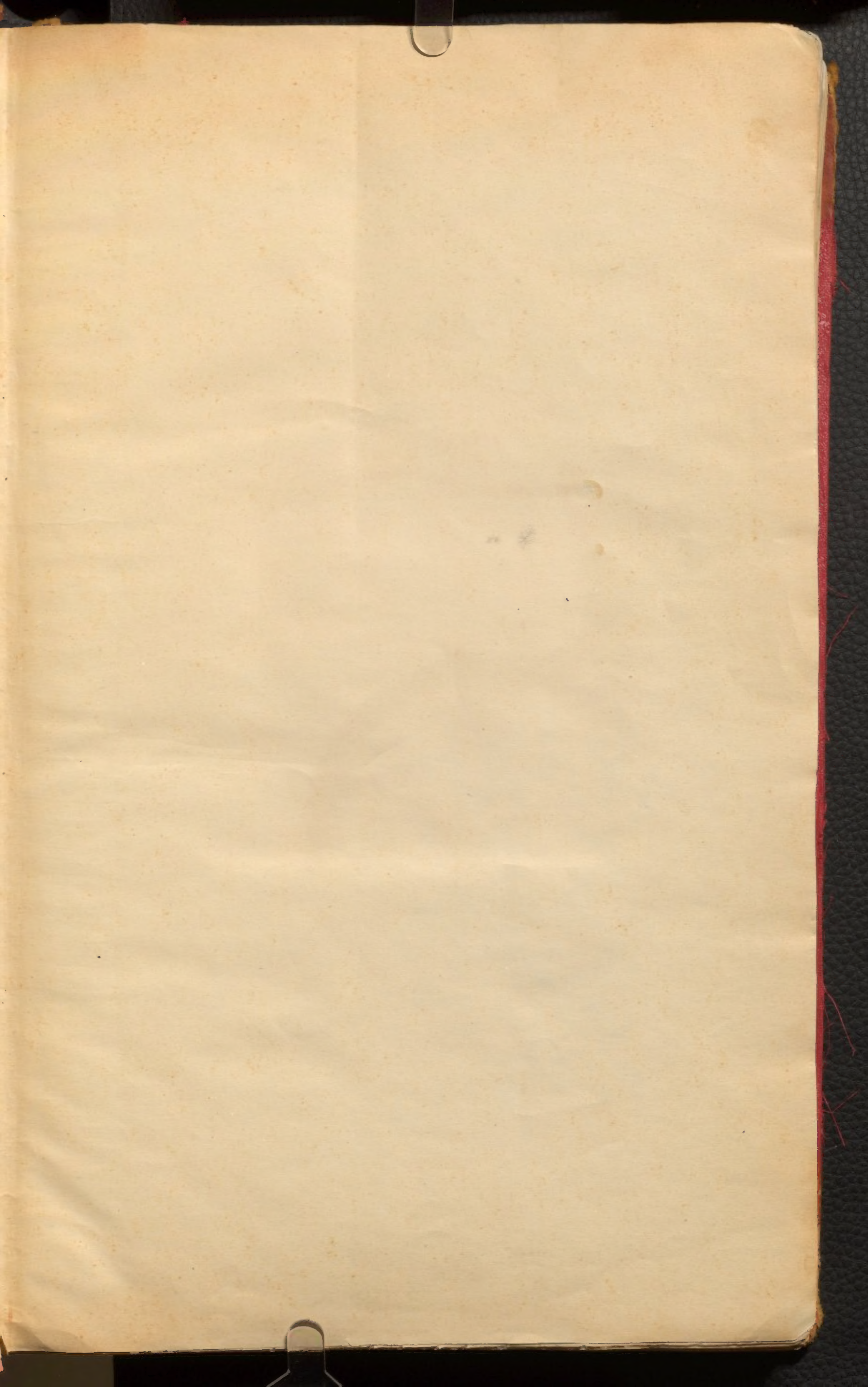
النكاشة
الذي تشرع الناس بالافراح والاجرام بالاشط والانتقام

مختصة
فندق طوقا
سكن صديقنا
سعود ذراغا فخرنا
و نخرج له
أخلاقا
على عقبات النار
سدائنه انما مسودة الى
منقولة جميع

[illegible]

قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ اللَّهُ الصَّمَدُ لَمْ يَلِدْ وَلَمْ يُولَدْ وَلَمْ يَكُنْ لَهُ كُفُوًا أَحَدٌ وَفَرَّقُوا بِالنَّبِيِّينَ بِالْحُجَرَاتِ فَلْيُحْمَرْ وَأَوَالِيهِمْ وَكَانَ سَبِيحًا لَهَا إِبْرَاهِيمُ وَحَبَابَةُ
إِلَى رَسُولِ اللَّهِ فَقَالَتْ لِمَ مَا سَبَدَ رَبَّكَ فَأَنزَلَ اللَّهُ فِي الْكَافِي وَالْوَجِيدِ عَنِ الصَّافِي قَالَ إِنْ لَمْ يَسْأَلُوا رَسُولَ اللَّهِ فَقَالُوا لِمَ سَبَدَ رَبَّكَ فَلَيْتَ نَشَأَ لَا
يُجِبُهُمْ ثُمَّ نَزَلَ فَلَمْ يَكُنْ أَحَدًا إِلَى آخِرِهَا فِي الْوَجِيدِ عَنِ الْبَاقِي فِي نَفْسِهِ قَالَ فَلَمْ يَأْظْهَرْ وَأَوْجِنَا إِلَهُكَ وَبَنَانَا كَبْنِ الْفَرْقِ وَالْقِيَامَةِ نَاهَاكَ
بِهَيْبَتِهَا مِنْ الْبَيْتِ وَهُوَ شَيْدٌ وَهُوَ سَمٌ مَكْنِي مَشَارَ إِلَى غَايَبٍ فَاهَا نَسْبُهُ عَلَى مَعْنَى ثَابِتٍ وَالْوَاوِ اسْتِثْنَاءٌ إِلَى الْغَايِبِ مِنَ الْحُجَرَاتِ كَانَ قَوْلُكَ هَذَا أَشْأَ
إِلَّا الشَّاهِدَ عِنْدَ الْحُجَرَاتِ ذَلِكَ أَنَّ الْكُفَى بَنُوهُ مِنَ الْهَنْدِ بِحُجَرَاتِ الشَّاهِدِ الْمُدَّكَ فَقَالُوا هَذَا الْهَنْدُ الْحَسِيُّ الْمَذْكُورُ بِالْإِبْرَاهِيمِ فَاسْتِثْنَاءٌ نَاهَاكَ
الَّذِي نَدْعُو إِلَيْهِ حَتَّى نَرَاهُ وَنَذَرُكَ وَلَا نَالَهُ فَبَرَّكَ فَانزَلَ اللَّهُ نَبَارَكَ وَتَعَالَى هُوَ فَاهَا نُسَبُّهُ لِلثَّابِتِ وَالْوَاوِ اسْتِثْنَاءٌ إِلَى الْغَايِبِ عَنْ رُكَّ الْإِبْرَاهِيمِ وَلَمْ يَسْأَلُوا
وَانْتَعَارُوا فِي ذَلِكَ بَلْ هُوَ مَذْكُورُ الْإِبْرَاهِيمِ وَمَبْدَعُ الْحُجَرَاتِ ثُمَّ قَالَ اللَّهُ مَعْنَاهُ الْمَجْبُورُ الَّذِي لَهُ الْخَلْقُ عَنْ رُكَّ مَا يَنْبَغِي وَالْإِبْرَاهِيمُ بِكَيْفِيَّةٍ يَقُولُ الْعَرَبُ إِلَهُ
الرَّجُلِ إِذَا حُجِرَ الشَّيْءُ فَلَمْ يَحْطِ بِهٖ عِلْمًا وَلَمْ يَزْفَرْ إِلَى شَيْءٍ مَا يَجْذُرُهُ وَيَخَافُهُ وَالْأَلَهُ هُوَ الْمُسْتَوْدَعُ عَنْ حُجَرَاتِ الْخَلْقِ قَالَ الْإِبْرَاهِيمُ الْمُسْتَوْدَعُ وَالْأَحَدُ الْوَاحِدُ
بِحُجْرَةٍ وَاحِدَةٍ وَهُوَ الْمُسْتَوْدَعُ الَّذِي لَا يُظْلَمُ لَهُ وَالْوَجِيدُ الْفَرِيدُ الْوَاحِدُ وَالْأَحَدُ الْوَاحِدُ الْوَاحِدُ الْوَاحِدُ الْوَاحِدُ الْوَاحِدُ الْوَاحِدُ الْوَاحِدُ الْوَاحِدُ الْوَاحِدُ
بِنَاءُ الْعَدَمِ مِنَ الْوَاحِدِ وَلَيْسَ الْوَاحِدُ مِنَ الْعَدَمِ لِأَنَّ الْعَدَمَ لَا يَقَعُ عَلَى الْوَاحِدِ بَلْ يَقَعُ عَلَى الْإِثْنَيْنِ فَهِيَ قَوْلُهُ إِلهٌ أَحَدٌ إِلَى الْمَجْبُورِ الَّذِي بَالَهُ الْخَلْقُ عَنْ رُكَّ
وَالْإِبْرَاهِيمُ بِكَيْفِيَّةٍ فَرَّ بِهَيْبَتِهِ مِنْ عَالٍ عَنِ صَفَاتِ خَلْقِهِ قَالَ وَحَدَّثَنِي ابْنُ بَنِي الْعَابِدِينَ عَنْ أَبِيهِ الْحَسَنِ عَلَيْهِ السَّلَامُ قَالَ الصَّمَدُ الَّذِي لَا يَخَافُهُ وَالصَّمَدُ الَّذِي
فَلَا يَمُوتُ سُورَهُ وَالصَّمَدُ الَّذِي لَا يَأْكُلُ وَلَا يَشْرَبُ وَالصَّمَدُ الَّذِي لَا يَبْنَامُ وَالصَّمَدُ الدَّائِمُ الَّذِي لَا يَزُولُ وَلَا يَزَالُ قَالَ كَانَ حُجْرَتِ الْحَقِيقَةِ يَقُولُ الصَّمَدُ الْغَائِبُ عَنْ نَفْسِهِ
الْقَدْرُ عَنْ غَيْرِهِ وَقَالَ غَيْرُهُ الصَّمَدُ الْمُتَعَالَى الْكَوْنُ الْفَسَادُ الصَّمَدُ الَّذِي لَا يَوْصَفُ بِالْغَيْبِ وَفَكَانَ الصَّمَدُ السَّيِّدُ الْمَطَاعُ الَّذِي لَيْسَ فَوْقَهُ أَمْرٌ نَاهَاكَ وَرَسُولُ
أَبِي الْحَسَنِ عَنِ الصَّمَدِ فَقَالَ الصَّمَدُ الَّذِي لَا يَشْرَبُ لَهُ وَلَا يَبُورُهُ حَقِيقَتُهُ وَلَا يَجُزُّ عَنْهُ شَيْءٌ قَالَ الرَّأْيِيُّ قَالَ رَبَّنَا عَلَى الصَّمَدِ الَّذِي إِذَا رَأَيْتَ شَيْئًا لَمْ يَكُنْ
مَبْنُوعًا وَالصَّمَدُ الَّذِي لَا يَبْلُغُ الْإِبْرَاهِيمُ خَلْقَهَا أَصْدًا وَاشْكَالًا وَأَرْوَاجًا وَفَرْقًا بِالْوَحْدَةِ بِالْأَفْضَلِ وَلَا شَكَلَ وَلَا نَدَاكَ مَثَلُ قَالَ وَحَدَّثَنِي الصَّافِي عَنْ أَبِيهِ الْإِسْمَاعِيلِ
الْبَصْرِيِّ كَبْنِ الْإِسْمَاعِيلِ الْحَسَنِ عَلَيْهِ السَّلَامُ عَنْ الصَّمَدِ فَكُنْتُ إِلَهُهُمْ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ مَا يَعْبُدُونَ إِلَّا الْفُتُورَ وَالْخُصُوفَ فِي الْفَرَانِ وَلَا يَجَادُّونَ فِيهِ وَلَا يَشْكُرُونَ فِيهِ فَعَبْرَةُ عِلْمٍ فَقَدْ
سَمِعْتُ جَدِّي رَسُولَ اللَّهِ يَقُولُ مَنْ قَالَ فِي الْفَرَانِ لَعَبْرَةُ عِلْمٍ فَلْيَبْذُوبْهُ مَعْدَنُ مِنَ الْبَارِ وَأَنَّ اللَّهَ يَسْتَحْيِيهِ أَفْضَلُ مِنَ الصَّمَدِ فَقَالَ اللَّهُ أَحَدًا اللَّهُ الصَّمَدُ ثُمَّ قَرَأَ فَقَالَ لَمْ يَلِدْ
وَلَمْ يُولَدْ وَلَمْ يَكُنْ لَهُ كُفُوًا أَحَدٌ لَمْ يَلِدْ لَمْ يَجْعَلْ مِنْهُ شَيْءٌ كَيْفَ كَالْوَلَدِ وَسَابَرُ الْإِبْرَاهِيمُ الْكَيْفِيَّةُ الْخُرُوجُ مِنَ الْخُلُوفِ وَالْإِبْرَاهِيمُ الْكَيْفِيَّةُ الْكَيْفِيَّةُ الْكَيْفِيَّةُ الْكَيْفِيَّةُ الْكَيْفِيَّةُ
كَالسَّيْرِ وَالنُّومِ وَالْحَطَرَةِ وَالْمُحَرَّنِ وَالْبَيْتِ وَالصَّخْرِ وَالْبَكَاءِ وَالْحَوْثِ وَالرَّجَاءَ وَالرَّغْبَةَ وَالسَّامَةَ وَالْبُيُوتَ وَالشَّيْءَ قَدْ عَمَّ عَنْ لَمْ يَجْعَلْ مِنْهُ شَيْءٌ كَيْفَ كَالْوَلَدِ
وَلَمْ يُولَدْ وَلَمْ يُولَدْ مِنْ شَيْءٍ وَلَمْ يَجْعَلْ مِنْ شَيْءٍ كَمَا يَجْعَلُ الْإِبْرَاهِيمُ الْكَيْفِيَّةُ مِنْ غَضَائِهَا كَالشَّيْءِ مِنَ الشَّيْءِ وَاللَّابِثُ مِنَ الدَّائِمِ وَالنَّبَاتُ مِنَ الْأَرْضِ وَالْمَاءُ مِنَ الْإِبْرَاهِيمِ
وَالثَّمَارُ مِنَ الْإِبْرَاهِيمِ وَالْإِبْرَاهِيمُ الْكَيْفِيَّةُ مِنْ كَيْفِهَا كَالْبَصْرِ مِنَ الْعَيْنِ وَالشَّمْعُ مِنَ الْإِذْنِ وَالشَّمْعُ مِنَ الْإِذْنِ وَالشَّمْعُ مِنَ الْإِذْنِ وَالشَّمْعُ مِنَ الْإِذْنِ وَالشَّمْعُ مِنَ الْإِذْنِ
وَالْبَيْتُ مِنَ الْغَلْبَةِ كَالنَّارِ مِنَ الْحَرِّ لَا يَلْهَوُ اللَّهُ الصَّمَدُ الَّذِي لَا مِنْ شَيْءٍ وَلَا يَنْشَأُ مِنْ شَيْءٍ وَلَا يَخْلُقُ مِنْ شَيْءٍ وَلَا يَخْلُقُ مِنْ شَيْءٍ وَلَا يَخْلُقُ مِنْ شَيْءٍ وَلَا يَخْلُقُ مِنْ شَيْءٍ
خَلَقَ الْفَسَادَ بِشَيْءٍ وَبَقِيَ مَا خَلَقَ لِلْبَقَاءِ عِلْمُهُ فَذَلِكَ لَمْ يَلِدْ وَلَمْ يُولَدْ وَلَمْ يُولَدْ وَلَمْ يُولَدْ وَلَمْ يُولَدْ وَلَمْ يُولَدْ وَلَمْ يُولَدْ وَلَمْ يُولَدْ وَلَمْ يُولَدْ وَلَمْ يُولَدْ
الرَّأْيِيُّ سَمِعْتُ الصَّافِي يَقُولُ فَلَمْ يَلِدْ مِنْ فِلَسْطِينَ عَلَى الْبَاقِي فَسَلَّوْهُ عَنْ فُسَائِلَ فَأَجَابَهُمْ ثُمَّ سَأَلُوهُ عَنِ الصَّمَدِ فَقَالَ نَفْسُهُ وَفَرَّقُوا بِالنَّبِيِّينَ بِالْحُجَرَاتِ
فَالْأَفْضَلُ عَلَى بَيْتِهِ وَهُوَ قَوْلُهُ عَزَّ وَجَلَّ شَهِدْنَا أَنَّ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ وَذَلِكَ نُسَبُّهُ إِسْتِثْنَاءٌ إِلَى الْغَايِبِ عَنْ رُكَّ الْحُجَرَاتِ الدَّائِمِ دَلِيلٌ عَلَى الْهَيْبَةِ بَانِي





Author Fay
Tx ..
C2A
March 5 1880
F2
March 14 1880

~~MAR 26 1885~~
D9K
~~AUG 27 1885~~

~~1885~~
MAY 9 1888

